




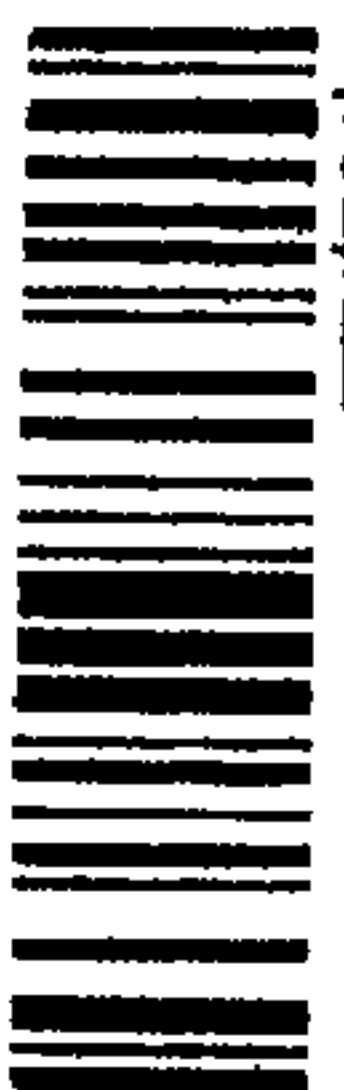
الذخيرة المعرّية

الشيخ الفاضل محمد بن عبد الله

الشيخ الفاضل محمد بن عبد الله



المشروع


 Bibliotheca Alexandrina
 0164119


الوزير المغربي

| | |
|---------------|-------|
| الرقم المكتبي | ٥١٥٥٥ |
| رقم الترخيص | |
| رقم الترخيص | |

الوزير المغربي

أبو القاسم الحسين بن علي
العالم الشاعر الناثر الشاعر
(٣٧٠ - ٤١٨)

دراسة في سيرته وأدبه
مع ما تبقى من آثاره

الدكتور إحسان عباس

الناشر: دار الشروق للنشر والتوزيع
عمان - الأردن
General Organization Of the Arab
World Library (GOAWL)
Jeddah - Saudi Arabia

* الدكتور إحسان عباس : الوزير المغربي / دراسة في سيرته وأدبه مع ما تبقى من آثاره .

* الطبعة الأولى ١٩٨٨ .

* جميع الحقوق محفوظة .

* الناشر: دار الشروق للنشر والتوزيع .

ص . ب ٩٢٦٤٦٣ تلفون ٦٢٤٣٢١

عمان - الأردن .

* التوزيع : المركز العربي لتوزيع المطبوعات ش . م . م .

شارع المكحول/ بناية ثابت .

ص . ب ١٣/٥٦٨٧ .

بيروت - لبنان .

* تنفيذ الأحرف والماكيت : المجموعة الطباعية (ناصر عاصي) ش . م . م .

مقدمة

للوزير المغربي أبي القاسم الحسين بن عليّ دور كبير في العلم والأدب والسياسة: في العلم بما خلفه من مؤلفات مثل أدب الخواصّ والايناس وغيرهما من مؤلفات لم تصلنا، وفي الأدب بديوان شعر رآه ابن العديم بخطه كما رآه ابن خلكان، وديوان رسائل، وفي السياسة بمحاولته الثورة على الدولة الفاطمية لأن الحاكم الفاطمي قتل أباه وعمه وأخويه، وفي التنقل من وزارة إلى أخرى في المناطق العراقية، حتى ليوصف بأنه أحد دهاة العالم. وإنك لتعجب بهذا العالم الذي بلغ حداً متميزاً في الدقة العلمية وسعة الاطلاع، كما تعجب بالشاعر الرقيق والنائر اللبق، ولكنك قد تتردد في الاعجاب بذلك الرجل المغامر الذي خاض دنيا السياسة والمكاييد والحروب بذكاء فذّ. وقد تحسّ أن ذلك كله كان ذا جور على دوره العلمي والأدبي. ومع ذلك فإنه كان مدفوعاً إلى ذلك بقوة الظروف التي عاش في ظلها.

ومنذ أن تعرفت إلى علاقته بأبي العلاء أثناء عملي المستمر في بعض آثار أبي العلاء، حاولت أن أكتشف طبيعة تلك العلاقة، وذلك التقدير الذي كان المعري يحمله للوزير. لقد وجدت بينهما المعرة - وحلب - في النشأة، ولكن ذلك لا يكفي لتفسير علاقة ظلت مستمرة طوال العمر. وقد أدهشني حقاً

أن يرثيه أبو العلاء في اللزوميات، وهو كتاب متميز بالتأملات الفكرية، جاء بعد عهد المدح والثناء اللذين يمثلهما سقط الزند. وقد طال بي العهد وأنا أعيش ما أجده في المصادر من شعره ونثره، وفي أثناء ذلك صدر كتاباه أدب الخواص والايناس، وكان الأول منهما مصدراً بدراسة قيمة لأستاذنا الجليل الشيخ حمد الجاسر؛ كما أن الأستاذ ابراهيم الأبياري نشر الايناس وقدم له بدراسة في المؤلف، وقبل ذلك بكثير أصدر الدكتور سامي الدهان رحمه الله رسالة الوزير في السياسة، وكتب لها مقدمة عرّف فيها بالمؤلف بإسهاب، كما جمع التراجم التي وردت في ما اطلع عليه من مصادر. وقد قرأت كل هذه المقدمات وأفدت منها، حتى لقام في وهمي أنني لا أستطيع أن أتجاوز ما قدّمه هؤلاء العلماء الأجلاء. وقد أدت المسألة في نفسي طويلاً، ثم قرّ العزم على كتابة دراسة عن الوزير المغربي، فمن يدري لعلي أستطيع أن أقول فيها أشياء لم يقلها الذين سبقوني إلى دراسته.

وقبل أيام أنهيت كتابي في دراسة عبد الحميد الكاتب، وحين درست الوزير المغربي وجدتني أدرس علماً كبيراً من أعلام النثر، ذا علاقة معنوية ومادية بعبد الحميد، فالعلاقة المعنوية هي إعجابه بشيخ الكتاب ومقدمهم، حتى سمّى ابنه عبد الحميد وكناه أبا يحيى، والعلاقة المادية هي أنه حلقة في السلسلة النضرة في تاريخ النثر الفني، تلك السلسلة التي بدأت أولى حلقاتها بعبد الحميد.

هذا هو الوزير المغربي «صانع» الملوك والدول، أقدمه دون تزيد، وقد كان همي الأكبر رسم سيرته حسب مراحلها الزمنية، مع تقديم لمحة عن نشاطاته في حقول المعرفة، والله الموفق.

الجامعة الأردنية في ١٠ أيلول (سبتمبر) ١٩٨٧

إحسان عباس

١ سيرة الوزير المغربي

١ - نسبه - جدّه وأبوه :

الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن محمد المغربي لم يكن من أهل المغرب، وإن أوحى هذه النسبة بذلك، بل كان مشرقياً بعيد الجذور في الانتماء المشرقي، يرفع نسبه إلى الملك الفارسي بهرام جور^(١)، ويتناقل المؤرخون هذا النسب عنه دون شك أو إثارة لشك، فالناس مصدقون في أنسابهم. وإنما نسب إلى المغرب لأن أحد أجداده (وهو علي بن محمد في سلسلة النسب) كان مسؤولاً في بغداد عما يعرف بديوان المغرب، وقد تردّد ابن خلكان في قبول هذه الرواية لأن الوزير المغربي قال في كتابه «أدب الخواص» حين ذكر المتنبّي «وإخواننا المغاربة يسمونه المتنبّه . . .» ومن ثم استنتج ابن خلكان لقوله «إخواننا» أنه مغربي حقيقة^(٢). ولم يكن لهذا التردد أية ضرورة، فإن ابن خلكان لو اطلع على إحدى رسائل الوزير للدفع الشك

(١) الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن محمد بن يوسف بن بحر بن بهرام بن المرزبان بن ماهان بن باذان بن ساسان بن الحرون (وقيل ساسان هو المعروف بالحرون) بن بلاش بن جاماسب بن فيروز بن يزدجرد بن بهرام جور (ابن خلكان ١٧٢: ٢ نقلاً عن ابن الصيرفي المصري، وقد نقله غير ابن خلكان، انظر بغية الطلب ٥: ١٤).
(٢) ابن خلكان ١٧٧: ٢.

باليقين ، فالرجل صريح في تفسير هذه النسبة إذ يقول « وكان جد أبي وهو أبو الحسن علي بن محمد يخلف على ديوان المغرب فنسب به إلى المغربي »^(١) .

وقد ظل الجد الأعلى أبو الحسن علي بن محمد يعيش في البصرة إلى أن قام آل البريدي - وهم من إقطاعيي البصرة وممن شغل مناصب عالية في الدولة - بثورة سيطروا من خلالها على البصرة والأهواز وواسط^(٢) ، وذلك في حدود العام (٣٢٤ - ٣٢٥) فانتقل عليّ إلى بغداد . وقد كان له بعض مشاركة في الأدب إذ روي له البيتان التاليان :^(٣)

وأني على الإقتار أحملُ همةً
لها مسلكٌ بين المجرّة والنسرِ
أؤملُ نفسي لا أؤملُ غيرها
من الناس أو يأتي الغنى وهو ذو صُغرِ

وفي حيّ سوق العَطَشِ رُزِقَ بابنه الحسين - الجدّ الأدنى لمن أصبح يعرف من بعد باسم الوزير المغربي - وقد نشأ الجدُّ ببغداد ، وتقلّد فيها أعمالاً متنوعة ، وتزوج امرأة من بني الأوارجيّ كانت أخت هارون بن عبد العزيز الذي مدحه المتنبّي بإحدى قصائده المبكرة^(٤) ، أنجبت له ممن نعرف ولدين هما علي ومحمد .

وتحول الحسين الجدّ من بغداد يصحبه ختته الأوارجي إلى حلب ، فاستكتبه (أي الحسين) سيف الدولة ابن حمدان ، ولم يصطحب ابنه معه ، بل تركهما في بغداد ، وفيها كبرا وترعرعا ، واستولى الجدّ - حسبما يقوله

(١) بغية الطلب ٥ : ١٦ ، وانظر أيضاً ٥ : ١٢٤ .

(٢) تجارب الأمم ١ : ٣٦٦ .

(٣) أدب الخواص : ١٠٢ .

(٤) هي القصيدة التي مطلعها :

أمن ازديارك في الدجى الرقباء إذ حيث أنت من الظلام ضياء

حفيده - على سيف الدولة استيلاء «تشهد به مدائحُ أبي نصر ابن نباتة فيه» .
فهو يتحدث عن «مدائح» - بصيغة الجمع - وعند الرجوع إلى ديوان ابن نباتة
لم أجد له إلا قصيدة واحدة في مدحه هي القصيدة السابعة - حسب ترتيب
الديوان^(١) - وقد جاءت في ستة وخمسين بيتاً، وهي مصدرة بالعبارة الآتية:
«وقال وكتب بها إلى أبي القاسم الحسين بن علي بن المغربي الكاتب وكان له
صديقاً، وسأله أن يعمل له قصيدةً يشرحُ بها حاله مع سيف الدولة لينشده
إياها، وذلك قبل إفضاء الوزارة إلى أبي القاسم». وقد كشفت هذه المقدمة
أن القصيدة لم يكن هدفها الحقيقي بأن تكون مدحاً في ابن المغربي، ولم
تكن وليدة مبادرة من ابن نباتة، بل نظمت بطلب من ابن المغربي لتكونَ
وسيلةً تلفتُ إليه انتباه سيف الدولة، وأن رابطة الصداقة - لا المنزلة التي
بلغها ابن المغربي - هي التي سوّغت نظمها، ولكن هذه المقدمة أفادت أن
ابن المغربي الجدّ لم يبق كاتباً لدى سيف الدولة بل ترقى إلى منزلة الوزارة .
ومن المستغرب ألا نجد لابن نباتة مدائح أخرى فيه، بعد أن اجتمعت
الصداقة وعلو المنزلة في قرْنٍ . نعم إنها تحتوي على مدح ابن المغربي في
قوله :

| | |
|-------------------------------|--------------------------------|
| فعاش لها ابنُ المغربيِّ فإنه | نداهُ إلى حمْدِ الرجالِ ذرائعُ |
| أخي وخليلي والحبیبُ وجنتي | وسيفي ورمحي والفؤادُ المشايخ |
| أكلُ ظبَاهِ للمنونِ مناصب | وأدنى نداءه للسحابِ طبائع |
| فتى تأنسُ الدنيا به وهو موحشُ | وتدنو إلى أهوائه وهو شاسع |

ولكن المقصود فيها هو سيف الدولة :

أعدني بسيف الدولة اليوم أن أرى أخادِعُ أعدائي به وأصانع

(١) ديوان ابن نباتة ١: ٢١١ - ٢١٨ .

على أنا وإن لم نجد قصائد أخرى لابن نباتة في مدح ابن المغربي الجَدِّ، فذلك لا يعني أن حديث الحفيد عن جده، كان مباهاة وتكثراً، لأن بلوغه منزلة الوزارة يؤكد ما أحرزه من رفعة المكانة في مملكة حلب، وهذا من شأنه أيضاً أن يطمئنا إلى أن ما نسبته الحفيد إليه من أنه «كان كاتباً مجيداً شاعراً، حسن النظم والنثر»^(١) ليس محمولاً كذلك على الاسراف في المبالغة، وإن كنا لا نملك القدر الكافي من شعره ونثره للحكم على مدى جودته، وقد روى له حفيده هذه الأبيات^(٢) :

إنَّ شكوى المرءِ فيما نابه خَوْرٌ في نفسه مما نزل
وأطراح الفكرِ في رَفْعِ الأذى خَوْرٌ في عقل من عنه عدل
فانفِ عنك الهمَّ بالعزمِ ودَعْ عقلك الجسمَ مُعَدًّا للحيل

وهي أبياتٌ ذهنية خالصة ليس فيها رهافة شعر الكتاب. فأما نثره فقد احتفظ منه حفيده برسالة في وصف النخلة يقول في أولها^(٣) : «فأما ذوات الطول المديد، والقوام بغير تأويد، المخصوصات بالطلع النضيد، والمزيّيات بالسَّعْفِ والجريد، الممنوحات عمومة الأنساب^(٤)، الباقيات على مرور الأحقاب، المطاعم في المحل أنواع الرطاب، فبدء خلقها من التراب . . .». ويتحدث في هذه الرسالة - محافظاً على السجع فيها - عن تطور ثمر النخيل في مراحلها المختلفة حتى يصبح رطباً جنياً، وعن ما تمثله النخلة من مكانة معنوية رفيعة بذكرها مراراً في القرآن الكريم، وتسخيرها لمريم تهزّها فيتساقط عنها الرطب. واختيار ابن المغربي وصف النخلة موضوعاً لرسالة يدلّ على أنه لم يكن كاتباً ديوانياً فحسب، بل كان يمارس الكتابة الانشائية، خارج نطاق الديوان.

(١) بغية الطلب ٥ : ١٢٤ .

(٢) بغية الطلب ٥ : ١٢٦ .

(٣) بغية الطلب ٥ : ١٢٤ .

(٤) يشير إلى قول للرسول جاء فيه «عمتكم النخلة» .

وخلاصة ما هنالك أن هذا الجد قد رسم لأبنائه وحفدته من بعده طريقاً لم يحددوا عنها وهي طريق ذات شقين متصلين : خدمة الدولة والتمرس بفنون الكتابة . وقد ظلَّ حياً حتى سنة ٣٥٤ ، ففي ذلك العام عقد سيف الدولة الفداء مع الروم واشترى أسرى المسلمين بجميع ما كان معه من المال ، ولم يفِ المالُ بفداء جميع الأسرى فرهن كاتبه ابن المغربي عليهم «بدنته الجواهر المعدومة المثل»^(١) ، ولعله توفي في العام المذكور أيضاً .

وقبل وفاته كان ابناه اللذان تركناهما في بغداد قد كبرا ، وأرسل الإخشيدي في استقدامهما إلى مصر . أما لماذا يفعل الإخشيدي ذلك فأمر يشبه اللغز ، نعم كان أبوهما قد تعرف إلى الإخشيدي أثناء وجوده في الشام ، أول انتقاله إليها من بغداد ، ولكن ما هي المكانة التي بلغها الأخوان في بغداد حتى تحمل الإخشيدي على إرسال فاتك الملقب بالمجنون - ممدوح المتنبى من بعد - ليجيء بهما إلى مصر عن طريق الرحبة؟^(٢) وبماذا كان ينوي أن يكلفهما؟ أكبر الظن أن استدعاءه لهما إنما كان استجابةً لرغبة الأب الذي نفترض أن معرفته بالإخشيدي بلغت حد الصداقة ، ولكن يبقى السؤال وارداً ، لماذا لم يضمهما أبوهما إليه في كنف سيف الدولة وله منه تلك المنزلة؟

ومن الواضح أن إقامة الأخوين بمصر لم تطل ، إذ نرى الابن علياً يخلف أباه في خدمة سيف الدولة (المتوفى سنة ٣٥٦) بحلب ، ويستولي على أمره ، كما استولى أبوه من قبل ، ومن بعد روى لأبي العلاء المعري - أو لغيره ونقل الرواية أبو العلاء - أنه كان مع سيف الدولة وهما خاليان ، فسأله سيف الدولة عن التزويج فقال له علي بن الحسين : لي بنت عم وأنا أنتظر قدومها

(١) بغية الطلب ٥ : ١٢٧ .

(٢) بغية الطلب ٥ : ١٢٧ .

عليّ. فتلفت سيف الدولة يميناً وشمالاً هل بقربه من يسمعه ثم قال: لا تفعل، بنت العم ثبت الغم^(١). ويبدو أنه لم يفعل إذ إنه تزوج - أثناء مقامه بديار الشام بنت محمد بن إبراهيم بن جعفر النعماني^(٢)، وهي أم الحسين - موضوع هذه الدراسة - ولعلها أيضاً أم أخوين آخرين له. والنعماني نسبة إلى النعمانية، وهي بليدة بين واسط وبغداد في نصف الطريق على ضفة دجلة، وأهلها كلهم شيعة^(٣)، فأُمّ الحسين عراقية شيعية، ورث عنها أبناؤها في النعمانية أملاً^(٤).

وبعد وفاة سيف الدولة استمر عليّ في خدمة ابنه سعد الدولة أبي المعالي وشاركه الرأي في إدارة الدولة، كما شاركه في مدائح أبي العباس النامي^(٥)، ولم يصلنا من مدائحه فيه شيء، كما لم يصلنا شيء من مدائح ابن نباتة فيه مع تصريح ابنه بذلك^(٦) ولعله في هذه الفترة اتصل به عبد المحسن الصوري (٣٣٩ - ٤١٩) ومدحه، ومن مدائحه فيه قصيدة مطلعها^(٧):

أترى بشأر أم بدينٍ علقَتْ محاسنها بعيني

ومنها في المدح:

كانت كذلك قبل أن يأتي عليّ بن الحسين
فاليوم حال الشعر ثا لثة لحال الشعريين
أغنى وأغفى مدحه العافين عن كذبٍ ومين

(١) الصاهل والشاحج: ٦٦٨.

(٢) ابن خلكان ٢: ١٧٢.

(٣) معجم البلدان لياقوت ٤: ٧٩٦.

(٤) بغية الطلب ٥: ١٧.

(٥) بغية الطلب ٥: ١٧.

(٦) أدب الخواص: ٧١.

(٧) ابن خلكان ٣: ٢٣٣.

ولا ندري كم أقام عليٌّ في صحبة سعد الدولة ، فقد تقلبت الأيام بأبي المعالي كثيراً ، بين سيطرة على حلب وفقدان لها ، وحروب مع الروم ، أو شراء للهدنة منهم بالمال ، ففارقه علي بن الحسين . ويوصف ما جرى بين الرجلين بأنه كان «نبوة أوجبت انفصاله»^(١) ويقال عن هذا الانفصال في موضع آخر: «ثم شجر بينهما ما يتفق مثله بين المتصاحبين في الدنيا»^(٢) . ومما يدلّ على أن «النبوة» بين الرجلين كانت حادة أن سعد الدولة فيما يبدو لم يسمح لعليّ أن يصحب أهله معه . وهذا مما يوحي به قول الابن : «فإنا كنا بحلب مُعَوَّقِينَ من بعده» ، فإن لم يكن هذا هو معنى التعويق ، حملنا الأمر على أن علياً بادر إلى مفارقة حلب ، فراراً بنفسه دون أن يتمكن من اصطحاب أهله معه ، فغادر الرحبة إلى الأنبار في طريقه إلى مدينة السلام . وفي رواية أن سعد الدولة أباح دمه ، فلجأ إلى مشهد عليّ بالكوفة ومن مقامه هنالك كاتب العزيز ، فرحّب بمقدمه^(٣) . ويبدو أن ذهابه إلى العراق كان في حدود سنة ٣٧٩ وهي السنة التي توفي فيها شرف الدولة البويهى وخلفه ابنه بهاء الدولة ، وشجر الخلاف بينه وبين فخر الدولة البويهى ، وغلبت الفوضى والاضطراب على العراق ، وجاء من يحذّر علياً بأن بقاءه في العراق محفوف بالخطر ، وكان يعلم أيضاً أن عودته إلى حلب تغرير بالنفس ، غير أن تعرّفَ حال مَنْ خَلَفَهُم وراءه فيما يشبه الأسر ، حمله على ركوب الصعب ، فعاد إلى حلب ، ولكنه لم يُطَلِّ الاقامة في ما يظهر ، ولم تبقَ له وجهة يؤمها - بعد أن أغلقت الشام والعراق بابيهما في وجهه - إلا أن يؤم مصر ، وهكذا كان . وأغرته الحظوة التي لقيها هنالك باستقدام جميع من تخلّفوا في حلب^(٤) ،

(١) بغية الطلب ١٥:٥ .

(٢) بغية الطلب ١٧:٥ .

(٣) ذيل تاريخ دمشق : ٣٨ ونهاية الأرب ٢٦ : ١٥٨ وابن الأثير ٩ : ٨٨ .

(٤) ذيل تاريخ دمشق : ٣٨ ونهاية الأرب ٢٦ : ١٥٩ .

وكان دخوله إلى مصر في النصف من جمادى الأولى سنة ٣٨١؛ وفي مصر اتخذته العزيز كاتباً له^(١).

ولكي نستطيع أن نتصور ما كان يحدث حينئذ علينا أن نتذكر أن التنافس بين القوى الثلاث: الحمدانيين والفاطميين والروم كان يجعل ديار الشام لقمة متنازعة، ويسمح لبعض الطامحين بالاستقلال، وهكذا استطاع غلام اسمه بكجور أن يستقل بدمشق، ويعلن العصيان على سعد الدولة. ثم إن هذا الغلام أساء التصرف إلى الفاطميين فأخذوا منه دمشق، فذهب إلى الرقة وعاش فيها حاملاً، غير أنه لم ينس أن الفرص قد تسنح للمرء إذا هو اهتبلها، فكتب إلى العزيز يذكر له جلاله حلب، وأنها «دهليز العراق» ويحرضه على انتزاعها من يد سعد الدولة، فأجيب بكجور إلى ما أراد، وزُوِّدَ بكل ما طلب، وجعل علي بن الحسين ابن المغربي كاتباً له، وزحف بالجيش إلى حلب ونزل في الموضع المعروف بالنيرب، وبدا أن الفوز محقق لسعد الدولة إذ تخلى عن بكجور من كان يؤمل لديهم نصرته فاستدعى كاتبه ابن المغربي وقال له: «غررتني وأوهمتني أن العزيز يجيئني ويعاونني، وأن العرب تُخلص لي وتناصرني... وما كان لشيء من ذلك حقيقة، فما الرأي الآن فإن بإزائنا عسكرياً عظيماً». فنصح ابن المغربي أن يرجع إلى الرقة ويكتب العزيز يخبره بأن من بُعثَ لنجدته تخلف عنه. إلا أن بكجور أصاخ إلى نصيحة رجل آخر من رجاله أشار عليه بالثبات، فما كان من ابن المغربي إلا أن بذل لبدوي من بني كلاب أن يوصله إلى الرقة مقابل ألف دينار ففعل^(٢). وقد كانت نتيجة المعركة بين بكجور وسعد الدولة هزيمة بكجور ثم مقتله، وسار سعد الدولة إلى الرقة وفيها سلامة الرشيقي وأولاد بكجور، ففاوضه سلامة على تسليم

(١) ذيل تاريخ دمشق: ٢٧ - ٣٤ وابن الأثير ٩: ٨٧ - ٨٩.

(٢) ذيل تاريخ دمشق: ٣٧.

البلد شرط الإبقاء على أولاد بكجور وأمواله ما عدا آلات الحرب والعدد .
 وكان الذي كتب نصَّ اليمين ليردها سعد الدولة هو ابن المغربي نفسه الذي
 كان قد هرب منه قبل حوالي سنتين ، ولم يؤاخذه سعد الدولة بما كان فعل^(١) .
 وبعيد النصر الذي أحرزه سعد الدولة بقليل أدركته منيته ، وخلفه ابنه أبو
 الفضائل ، فما كان من ابن المغربي إلا أن كتب إلى العزيز «يعظم أمر حلب
 عنده ، ويكبر في نفسه أحوالها ويهون عليه حصولها»^(٢) فأرسل إليها قائداً
 اسمه منجوتكين وضمَّ إليه ابن المغربي ليقوم بالأمر والتدبير ، وزحف جيش
 الفاطميين إلى حلب ، فاستنجد أبو الفضائل بالامبراطور بسيل ، فأمر بسيل
 البرجيَّ صاحب أنطاكية بأن يجمع جيشاً ويقصد حلب ويدفع جيشَ المصريين
 عنها ، فنزل البرجي في الموضع المعروف بجسر الحديد بين أنطاكية وحلب ،
 فتحول منجوتكين وابن المغربي عن حلب لمناجزة الروم كي لا يحصلوا بين
 عدوين ، وواقفوا الروم ، والنهر المعروف بالمقلوب يفصلُ بين الفريقين ،
 وكان النصر في المعركة لمنجوتكين وابن المغربي .

هذه المعركة خلدها أبو العلاء المعري في قصيدة له مطلعها^(٣) :

هو الهجر حتى ما يُلِمَّ خيالٌ وبعضُ صدود الزائرين وصالٌ
 ويذكرُ أن المعركة كانت عند حارم ، وأن البحر جاش على حارم في
 صورة كتائب ، وتساقطت عليها الشهبُ في صورة نصال ، ويشير إلى النهر
 الفاصل بين الجيشين بقوله :

وقى الخيلَ من ماءِ المخاضة عفة وهنَّ إلى ماءِ النفوسِ نهالٌ
 يردن دماءَ الروم وهي غريضةٌ ويتركن ورْدَ الماءِ وهو زلالٌ

(١) ذيل تاريخ دمشق : ٣٨ .

(٢) ذيل تاريخ دمشق : ٣٩ .

(٣) شروح سقط الزند : ١٠٤٦ .

ثم يتوجه إلى ابن المغربي مادحاً :

فلا زلتَ بدرأً كاملاً في ضيائه على أنه عند النماءِ هلال
فما لخميسٍ لم تُقْدهُ عرامةٌ ولا لزمانٍ لستَ فيه جمال

ها هنا يمكننا أن نتوقف قليلاً لنسأل : هل كانت هذه القصيدة أول علاقة بين المعري وآل المغربي ، وإذا كانت كذلك فكيف بدأ التعارف ، وماذا كان يريد أبو العلاء من هذا المدح ؟ للإجابة على هذه الأسئلة جميعاً علينا أن نتذكر أن أبا العلاء كان في العشرين من عمره يوم نظم القصيدة ، ولما لم يكن شاعراً طالبَ عطاء ، فإنه لا تفسير لهذا المدح إلا أن يكون إشادةً بعلاقة سابقة بلغت حدَّ الصداقة الممزوجة بالاعجاب ، فإن لم تكن صداقةً شخصية فلا أقلَّ من أن تكون رعايةً للمعرة وأهلها يوم كان ابنُ المغربي وزيراً لسعد الدولة . ولدينا قصيدة أخرى يدل مستواها على أنها بقيةٌ من قصيدة حذَفَ منها أبو العلاء الكثير ، لأنها كانت من ثمرات الصبا ، وفي هذه القصيدة يمدح عليّ ابن الحسين المغربي ويشير إلى أصله الفارسي ويمجّد ذلك الأصل ثم يقول^(١) :

فهلّا تقلُّ بُغاةُ اللجينِ ونائلك الذهبُ الأحمرُ
ومن يطلبُ الدرَّ في لجةٍ ومن فيك أشرفُهُ يُنثرُ

إننا إذا قدرنا أن هذه القصيدة تم نظمها حين كان أبو العلاء في الخامسة عشرة أو قريباً منها ، فذلك قد يسمح بتصوير فترة نمت فيها علاقةٌ متينة بينه وبين الكاتب الوزير لدى الحمدانيين ، وهي صلة تجعله يحملُ ذكرياتٍ طيبة عن تلك العلاقة . فإذا تذكر عليّ بن الحسين من بعد قال : « كان ذلك الرجل سيداً ، ولمن ضَعُفَ من أهل الأدب مؤيداً ، ولمن قوي منهم وادّاً ، ودونه للنوب محادّاً »^(٢) .

(١) شروح سقط الزند : ١٨٩ .

(٢) رسالة الغفران : ٥٢٤ .

وحيث أيقن لؤلؤ الكبير الوصي على أبي الفضائل بأن مساعدة الروم له لم تعد ممكنة، بعد تلك الهزيمة، كاتب ابن المغربي والقشوري (كاتب منجوتكين) لعلهما أن يقنعا منجوتكين بترك حلب وشأنها، والعودة إلى دمشق، وبذل لهما على ذلك مالاً، وصادف ذلك قلة في الميرة والعلوفات والأقوات، مما جعل منجوتكين يرحب بالانسحاب والانكفاء إلى دمشق. غير أن العزيز لما عرف ذلك استاء، وكان لابن المغربي في حضرته أعداء يكيدون له، ويقعون فيه، فأوغروا صدره عليه فعزله عن التدبير وولّى رجلاً آخر مكانه^(١).

ولست أعتقد أن هذا الاقصاء قد طال أمده وإن سكتت المصادر عن عودة ابن المغربي إلى سابق حظوته، ولعل ذلك تمّ أيام العزيز إذ تقول إحدى الروايات إنه بلغ عند العزيز مرتبة عظيمة حتى صار يستشيره في عظام الأمور ويأتمنه على الأسرار^(٢). ثم نجده في ظل الحاكم سنة ٣٩٠ أحد المقربين الذين يصاحبون الخليفة حين يبرز للناس، أو يجلس في العشايا في قصره، وهم خمسة عن يمينه وخمسة عن يساره، وابن المغربي وأخوه في الخمسة الذين يجلسون في الجهة اليسرى^(٣).

ثم تسكت المصادر عن ذكر أي نشاط متميز لابني المغربي، إذ يبدو أن الأمور جرت كالمعتاد وهما في منصبيهما، حتى أمر الحاكم بقتلهما وقتل أبناء عليّ منهما.

٢ - نشأته - بين الشام ومصر:

عند هذا الحدّ يجب أن نعود قليلاً إلى الوراء: عندما كان علي بن

(١) ذيل تاريخ دمشق: ٤٢.

(٢) نهاية الأرب: ٢٦: ١٥٨.

(٣) اتعاظ الحنفا: ٢: ٣١.

الحسين المغربي يعيش في حلب، رزق بابنه حسين، وقد قيد تاريخ مولده بأقصى دقة حين قال: «وُلِدَ سَلْمَةُ اللَّهِ وَبَلَغَهُ مَبْلَغُ الصَّالِحِينَ أَوَّلَ وَقْتِ طُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ لَيْلَةٍ صَبَاحِهَا يَوْمَ الْأَحَدِ الثَّلَاثِ عَشَرَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ سَنَةِ سَبْعِينَ وَثَلَاثِمِائَةَ»^(١)، ولا ريب في أن حلب كانت مسقط رأسه، وأن ما قيل خلاف ذلك فهو خطأ كقول ابن الجوزي إنه ولد بمصر^(٢)، والشواهد على ذلك كثيرة منها قوله في أدب الخواص: «قال بعض عامة بلدنا الحلبيين . . .»^(٣) وحينه إلى بابلاً إحدى ضواحي حلب وتسميته إياها بـ «الوطن»، وهو بعيد عنها: ليس من لم يسيلُ حنيناً إلى الأو طان إن شئت النوى بظريف وحديثه عن هرب أبيه من الشام إلى العراق وبقاء أسرته بحلب، قبل أن يعرف طريقاً إلى مصر مرة ثانية، وحديث أبيه إلى سيف الدولة عن إزماعه الزواج وهو بحلب، واليقين القاطع بأن أباه لم يفارق مدينة حلب إلا بعد سنة ٣٧٠، أي العام الذي ولد فيه الحسين، وعدم تردد ابن العديم - وهو المؤرخ المدقق - في القطع بأن مكان مولده هو حلب، ومات ابن القارح الحلبي إليه برابطة البلدية^(٤) وقد وصل أبوه إلى مصر في جمادى الأولى سنة ٣٨١^(٥) - كما تقدم - وإذن كان عمر الحسين حين انتقل آل المغربي إلى مصر قرابة إحدى عشرة سنة. وأراني أرجح أنه بدأ تحصيله العلمي في سن مبكرة وهو بحلب، إذ كانت ملكاته تؤهله لذلك حتى أن أكثر الناس بغضاً له يصفه بالذكاء^(٦)، وأنه بدأه على نحو مكثف. وهذا الفرض وحده هو الذي يفسر كيف استطاع قبل أن يستكمل أربع عشرة سنة - بشهادة أبيه نفسه - : «أن

(١) بغية الطلب ٥: ١٧ والوافي ١٢: ٤٤١ والبداية والنهاية ١٢: ٢٣.

(٢) المنتظم ٨: ٣٢ وابن الأثير ٩: ٣٣١ ومرآة الزمان ١٢: ٤٧ والبداية والنهاية ١٢: ٢٣.

(٣) أدب الخواص: ٧١.

(٤) رسالة الغفران: ٥٥.

(٥) الإشارة إلى من نال الوزارة: ٤٧.

(٦) لسان الميزان ٢: ٣٠١.

يستظهر القرآن وعدة من الكتب المجردة^(١) في اللغة والنحو ونحو خمسة عشر ألف بيت من مختار الشعر القديم وأن ينظم الشعر ويتصرف في النثر ويبلغ من الخط ما يقصر عنه نظراؤه وكذلك من الحساب والجبر والمقابلة ما يزيد عن ما يحتاج إليه الكاتب^(٢). ونظرة واحدة إلى هذه العلوم التي بدأ بها وأتقنها تدلُّ على أن والده كان يريد أن يقتفي أثره وأثر جده، فيتخرج وهو مزود بكلِّ الثقافة التي تتطلبها مهنة الكتابة. وليس في جريدة الشيوخ الذين درس عليهم من نعه أستاذاً له في الفترة الشامية سوى والده ومحمد بن عيسى النامي. وبعض الذين يحملون النسبة إلى حلب مثل علي بن لؤلؤ الحلبي وعلي بن محمد الحلبي وأحد التنوخيين وهو محمد بن الحسن التنوخي. ولكن الظن يذهبُ بي إلى أنه تعرف، وهو صغير السن، إلى أبي العلاء وزاره بصحبة أبيه في المعرة، وأعجب الصبي بذلك الضرير الذي لا يكبره إلا بسبع سنوات أو ثمان، ويعرف الكثير الكثير، عن ظهر قلب، وأعجب المعري بالصبي (وبرك على رأسه) وتنبأ له بأنه سيبدأ أقرانه، كل هذه فروضٌ حقاً ولكني لا أراها بعيدة عن الصواب، فقد انتقل إعجاب الأب بالمعري إلى ابنه، وكان ذلك الإعجاب عاملاً في إقباله على المعرفة بنهم، وتوجهه لإتقان اللغة، ذلك الجانب الذي بلغ فيه تفوق أبي العلاء حداً يبهر كلَّ من عرفه وقاربه. ولنا أن نقول إن هذا الإعجاب بالمعري هو الذي كان له الدور الفعّال في نقل الحسين من دائرة ثقافة الكتاب - وهي إمامٌ بالضرورة - إلى ثقافة العلماء، وهي الغوصُ في كل علم، وإتقانه على حدة. وفي رسالة كتبها من مصر إلى أبي العلاء وأخيه ما يؤكد تلك العلاقة، وأنها كانت قبل رحيله عن الشام. إن شخصاً يكتب «إني كتبتُ وما لي جارحةٌ إلا وهي جريحةٌ حبّهما، ولا جانحةٌ

(١) في بعض الروايات: «المحررة»، والمجرّدة هي التي تقتصر على المتون دون الحواشي.
(٢) بغية الطلب ٥: ١٧ - ١٨ والوافي ١٢: ٤٤١ وابن خلكان ٢: ١٧٢ وروضات الجنات: ٢٤٠، وأعيان الشيعة ٢٧: ٩.

إلا وهي جانحة إلى قربيها» لا يمكن أن يقول مثل هذا القول إلا ولديه معرفة سابقة تسمح له بذلك. ومثل ذلك أيضاً قوله: «ولا غرو وإن بعد العهد إذا قرب الود، ولا ضير إن تناءت الأشباح فقد تدانت الأرواح»، وهذا يعني أن هناك عهداً كان موجوداً ثم مضى وتناهى، وأن الأشباح - أي الأجسام - كانت متقاربة فتناوت كذلك. نعم إن الرسالة تمرين مبتدئ على حديث عاطفي يراوح بين النثر والشعر لإظهار قدرة إنشائية نثراً ونظماً، ولا تتحدث بشيء عن وجود صلة على أرض الواقع ولا تكشف عن شيء مهم إلا إذا صدقنا أن الشكوى التي يبثها تمثل واقع الكاتب النفسي يومئذ. ولكن على ذلك كله فإنها تؤكد علاقة كانت قائمة تسمح بتلك الشكوى نفسها. وتشير رسالة من رسائله ضاعت وقصيدتان إحداهما ميمية والأخرى رائية إلى أن علاقته كانت واشجة لا بأبي العلاء وأسرته وحسب بل كانت بالمعرة نفسها وثيقة، وهذا ما تصوره رسالة المنيع للمعري التي ردَّ بها على الرسالة الضائعة والقصيدتين، إذ يقول «وإنما هو في الرحيل عنها كجسم ذي روح، نُقِلَ من الغرقىء إلى اللوح، وهي بعد كقسيمة الوسيمة ذهب عطرها وبقي نثرها، وإنما شرفت على سواها، وطالت على البلاد دون ما والاه، لإقامته بها في تلك الأيام، وإنامته عن أهلها نواظراً أزام، فعرفت به، ونالت خيراً من حسبه...»^(١). ثم يحاول اعتماد حسن التعليل في انتقال الحسين عن المعرة بقوله: «ولعل المعرة قد نظرت أصح النظر، وفكرت فيما لا ينتقض من الفكر، فعلمت أنه عقد لا يصلح لمقلدها، وسوار يرتفع لجلالته عن يدها»^(٢)، لهذا تخلت المعرة عن أنانيتها وسمحت بفراقه لها ولكنه «ظعن وأرجه مقيم، وارتحل وللثناء تخييم»^(٢)، وعلى الرغم من التواضع الجَم الذي يبديه المعري إزاء هذا

(١) رسائل المعري ١: ١٦٢ - ١٦٣ والغرقىء: القشر الرقيق حول بياض البيضة، واللوح: الجوز، والقسيمة: جونة العطار، والوسيمة: المرأة الجميلة، وأزام: السنة الشديدة.
(٢) رسائل المعري ١: ١٦٣، ١٦٤.

الشباب الناشئ - والتواضع من سماته الملازمة - (هل أدبي في أدبه إلا كالقطرة في المطرة) (١) فإنه صريح في مدى ما يحمله له من حب وتقدير « فيعلم أن الروع وجوانح الضلوع، مفعمة له بالإعظام، مترعة بمحبته إتراع الجام» وهذا الحب غير مستمد من إفضال المغربي الأب على المعري بل من تفوق المغربي الابن وتميزه ونبله، وقد ذهب المعري في ذلك مذهباً أثار النقد ضده: «حتى استجهلني الذي لا يعلم، وتكلم في فضيلتي من تكلم، لأنني ما اقتنعتُ بتفضيله على الأحداث، دون سگان الأحداث» (٢). فإذا كان ابن المغربي حين اختصر إصلاح المنطق لم يطمئن إلى عرضه إلا على أبي العلاء، فذلك يؤكد تلك الثقة والاعجاب المتبادلين. وقد يقال إنه فعل ذلك بنصيحة من أبيه، ولكن هذه الصلة الوثيقة بالمعرة والمعري تجعلنا نتأكد من أن تلك النصيحة كانت توكيداً لما في نفس الابن، ولكن هذا الحديث سابق لأوانه وسيجيء في مكانه.

في مصر وجد ابن المغربي بيئة علمية رحبة، فاستكمل ثقافات ابتدأها في الشام، وسلك اتجاهات ثقافية أخرى جديدة: كانت مؤسسات العلم - وفي مقدمتها «دار العلم» متنوعة، وكانت المكتبات - وبخاصة مكتبة القصر - حافلة بصنوف الكتب في كل علم. فوجد في دار العلم جنادة بن محمد الهروي (٣) الذي كان مكثراً من حفظ اللغة ونقلها، ومعه الحافظ عبد الغني بن سعيد المصري (٤) حافظ مصر في عصره، والمقرئ الأنطاكي أبو علي الحسن ابن سليمان (٥) أحفظ أهل زمانه للقراءات، وكان هؤلاء الثلاثة يجتمعون في دار العلم وتجري بينهم المذاكرات والمطارحات، ولسبب لا ندرية نقم

(١) رسائل المعري ١: ١٧٥.

(٢) رسائل المعري ١: ١٧٦.

(٣) ابن خلكان ١: ٣٧٢.

(٤) ابن خلكان ٣: ٢٢٣.

(٥) غاية النهاية ١: ٢١٥.

عليهم الحاكم من بعد كما نقم على آل المغربي، فقتل جنادة والحسن، واختفى عبد الغني. ولعل أستاذنا الجليل الشيخ حمد الجاسر على صواب حين يقول: «لا أستبعد أن قتل جنادة شيخ ابن المغربي له صلة بقتل أبي المغربي وعمه وأخويه، وإن كان المؤرخون يفرقون بين زمن الحادثين»^(١) وتلك مسألة لعلني أعود إليها عند الحديث عن مقتل آل المغربي. وهؤلاء الثلاثة متقاربو الثقافة ويمكن أن نعدّهم في من يحسنون اللغة والنحو، فإذا أضفنا إليهم محمد بن الحسين اليميني وكان نحويًا، ومحمد بن عبد الملك التاريخي وكان كذلك، وجدنا أن انصراف الحسين إلى اللغة والنحو استأثر باهتمامه في مطلع حياته الثقافية. على أنه اتصل في مصر بعلماء آخرين من أهمهم أبو جعفر الطحاوي، وسمع عليه كتاب المزني^(٢). ولعله في هذه الفترة نفسها سمع موطأ مالك من جهتين على شيخين، كما سمع صحيحي البخاري ومسلم وجامع سفيان ومسانيد عدة عن التابعين^(٣)، وقد لقي بمصر عددًا من الشيوخ، وعدّ له ابن العديم ثمانية عشر شيخًا، ويمكن إضافة أسماء أخرى إليهم. وتعرف إلى الوزير أبي الفضل جعفر بن الفضل بن الفرات المعروف بابن حنزابة وحدث عنه وروى عنه كتاب إصلاح المنطق باسناد يتصل إلى ابن السكيت، كما رواه عن جنادة الهروي باسناد آخر، ويخبرنا أنه كان يحدث ابن حنزابة ويجاربه شعر المتنبّي، فكان الوزير يظهر تفضيل المتنبّي، بما يتجاوز إحساسه الحقيقي نحوه، إذ كان المتنبّي قد عرّض به هاجيًا في بعض شعره^(٤).

(١) أدب الخواص (المقدمة): ٢٢.

(٢) بغية الطلب ٥: ١٧.

(٣) المصدر نفسه.

(٤) ابن خلكان ١: ٣٤٩ (نقلًا عن أدب الخواص، وذلك من الفقرات الضائعة) وتعريض المتنبّي به هو قوله:

بها نبطي من أهل السواد يدرّس أنساب أهل العلا

ولكن الذي صاحبه بعيد الرحيل عن الشام وأقام ملازماً له ولأبيه هو علي ابن منصور الحلبي المعروف بابن القارح والملقب دوخلة ، فإن أباه استدعاه فيما يقال إلى القاهرة ليكون مؤدباً للحسين^(١) ، غير أن ابن القارح يصرح بأن علياً ابن المغربي هو الذي ربّاه ، وأنه هو قام بتربية إخوة الحسين ولا يذكر شيئاً عن تأديبه للحسين نفسه ، وذلك إذ يقول راوياً أحد المواقف بينه وبين الحسين : «وقلتُ له على أنسٍ بيني وبينه لي حُرْمَاتُ ثلاث : البلديةُ وتربيةُ أبيه لي وتربيتي لإخوته» . ويذكر ابن القارح أن الحسين قال في جوابه : «هذه حُرْمٌ مهتكة : البلديةُ نَسَبٌ بين الجدِران ، وتربيةُ أبي لك منةٌ لنا عليك ، وتربيتك لإخوتي بالخلع والدنانير»^(٢) . وأنا أستبعد أن يكون ابن القارح قد قام بتأديب الحسين لأسباب منها أن التحصيل الأولي الذي ناله الحسين قبل الرحيل إلى مصر كان يغنيه عن مؤدب ، وأنه حين وصل إلى مصر - فيما أقدر - كان يتطلّع إلى لقاء علماء يفوقون ابن القارح في المستوى العلمي . وإذا كان والده هو الذي ربّى ابن القارح في حلب حقاً ، فإن الحسين عرفه في دور مبكر من حياته ، واطلع عن كذب على مساوئه ، وأضمر له كراهيةً في نفسه . ولعلّ فارق السن بينهما لم يكن كبيراً ، بحيث يمكن ابن القارح من أن يصبح لدى الحسين موضعَ احترام . ثم إن هذا التنافر بين قطبين يتجاوز العلاقة بين المؤدب وتلميذه ، لأنه خرج إلى العلن على نحو فاضح ، إذ عبر عنه الحسين بالاحتقار ، وعبر عنه ابن القارح بمحض الهجاء ، وذلك شيء تجاوز حدود مصر إلى أن تم اللقاء بميفارقين من بعد ، وذاع حتى إن رجلاً كأبي العلاء المعري حين ذكّر ابن القارح أمامه ميّزه بقوله : «هو الذي هجا أبا القاسم بن علي بن الحسين المغربي»^(٣) . وتورد المصادر من هجاء ابن القارح للحسين قوله^(٤) :

(١) ذكر الصفدي في الوافي (٢٢ : ٢٣٤) أنه كان مؤدباً له .

(٢) رسالة الغفران : ٥٥ .

(٣) رسالة الغفران : ٥١ .

(٤) الوافي ٢٢ : ٢٣٤ .

لُقِّبْتَ بِالكَامِلِ سِتْرًا عَلَى نَقَصَكَ كَالْبَانِي عَلَى الْخَصِّ
فَصَرْتَ كَالْكُنْفِ إِذَا شِيدَتْ بِيَضِّ أَعْلَاهِنَّ بِالْجِصِّ
يَا عُرَّةَ الدُّنْيَا بِلَا غُرَّةٍ وَيَا طَوَيْسَ الشُّؤْمِ وَالْحَرِصِ
قَتَلْتَ أَهْلِيكَ وَأَنْهَبْتَ بِيَدِ سَتِ اللَّهِ بِالْمَوْصِلِ تَسْتَعْصِي

وهذا الهجاء صدر بعد مقتل آل المغربي والهرب من مصر وما اتصل بذلك من أحداث، أي أن الكراهية اتصلت واتصل بها الهجاء، وتجمعت سيئات جديدة بين الرجلين تحجب إمكان التقارب، ومع ذلك نجد ابن المغربي يستدعي ابن القارح حين صار في ميفارقين، وذلك حديث نرجئه إلى أن يحين أوانه.

وكان قد مضى على إقامة الحسين بمصر أقل من ست سنوات، حين وجد أنه يستطيع مبارحة التلقي إلى العطاء، والتعلم إلى التأليف أو ما يشبه التأليف، فعمد إلى اختصار مؤلف معروف مشهور، لأن الاختصار يتيح له السيطرة على الكتاب، ووقع اختياره أو اختيار والده، على كتاب إصلاح المنطق لابن السكيت. ويحدثنا أبوه بإيجاز عن ذلك الاختصار فيقول: «تناهى باختصاره، وأوفى على جميع فوائده، حتى لم يفتئه شيء من ألفاظه، وغير من أبوابه ما أوجب التدبير تغييره للحاجة إلى الاختصار وجمع كل نوع إلى ما يليق به»^(١).

كان كتاب إصلاح المنطق قد خضع للاختصار قبل ذلك مرات، اختصره مؤلفه نفسه، فأسقط منه أبواباً كثيرة لعله وجدها غير ضرورية كثيراً لمن يرجعون إلى الكتاب، ثم اختصره ثان وثالث، فأحلوا بمعنى الاختصار، وتهمم آخرون باختصاره فنكلوا. أما الحسين فإنه في رد النظائر إلى بعضها جعله في ثلاثة أقسام: أمثلة الأسماء، وأمثلة الأفعال، واللفيف. واضطره

(١) بغية الطلب ٥: ١٨.

هذا التفريع إلى ما يجاوز حدَّ الاختصار وذلك بإضافة أبواب جديدة إلى الكتاب، ووضع أسماء لأبواب الكتاب الأصلية مثل باب ليس، وباب المذكر والمؤنث، وباب العدد... . وجعل الأبواب الطويلة منه مرتبة على حروف المعجم، فجاءت أبواب الكتاب الأصلي ٢١٨ باباً والأبواب المزيّدة ١٠٧ أبواب^(١)، ويبدو من هذا الوصف أن الشاب الناشئ اتبع في تقريب فوائد الكتاب منهجاً جديداً، وأنه كان إلى التأليف أقرب، فإذا تذكرنا في أي سن فعل ذلك أدركنا مدى تطلّعه في اللغة، وثقته بنفسه في الاستدراك على عالم كبير مثل ابن السكيت، وذلك أمرٌ لا يتأتى بسهولة، ولا بد أن الحسين الفتى كان قد ضربَ في حفظ اللغة وأمّهات كتبها بسهمٍ وافر.

لهذا لا نستكثر أن يتعاضم إعجابُ المعري به، ذلك أن رغبة الحسين أو رغبة أبيه، شاءت أن يُعرَضَ المختصر على أبي العلاء، وكان كلُّ منهما يعلم أنه لا يقدّم العمل لتقييم نقديّ، فالاحسان الذي واكب العمل ملاً نفس الأب إعجاباً والابن حبوراً، وإنما كانا يتطلعان إلى شهادة رجل ثقة، شهادة تكفلُ للفتى السير على المحجة الواضحة، وتضعه فوق نظرائه وتجعله مساوياً لكثير ممن سبقوه في المضمار، ومن يستطيع أن يمنح مثل هذه الشهادة سوى حُجّة اللغة في عصره؟ وقد عرف أبو العلاء معنى ذلك التوجه، واستشارته الصداقة القديمة للأب والاعجاب بالفتى إلى كتابة الرسالة الاغريضية.

وإنما سميت بالاغريضية لأنه ذكر فيها «الاغريض» - وهو الطلع - وتتألف هذه الرسالة من ثلاث دورات، في الأولى ترحيبٌ بما تلقاه المعري من شعر ابن المغربي والثانية احتفاءً بمقدّم اختصار إصلاح المنطق، والثالثة في شؤون شتى، ويهمنا منها الدورة الثانية التي يتحدث فيها المعري عن تلك

(١) أدب الخواص: ٢٠ (نقلًا عن طرة مخطوطة الاسكوريال رقم ٦٠٥).

المهارة التي استطاعت أن تُجْري نهرَ الفرات في خَرْتِ إبِرة (يعني جودة الاختصار ودقته) «ودلّت على جوامع اللغة بالایماء، كما دلّ المُضْمَرُ على ما طال من الأسماء» فقد أسقط ابنُ المغربيّ الشواهدَ من الكتاب وهي أحد عشر نوعاً، وحقّ له ذلك فإن أبا يوسف بن السكيت غلا في التكثر من الشواهد. وتحدث المعري عن معرفة يقينية بكتاب إصلاح المنطق، فقد كان من محفوظاته، وكيف أنه بُنيَ على عشرين حرفاً (وَعَدَّتْ تلك الحروف)، فلو أن أبا يوسف عاش ورأى ما صنعه ابن المغربي لفاظ كمداء، إذ الاختصار كمرآة المنجم شَخْصُهَا ضئيلٌ ملموم، وتستحضرُ القمرين والنجوم^(١). وإذا نحن وضعنا تشبيهات المعري وتصوراته جانباً لأنها جزء من طبيعته الأدبية، وجدنا أن إطراءه لعمل ابن المغربي لم يكن مجاملةً أبداً، وإنما كان وليدَ قراءةٍ دقيقة لما صنعه ذلك الفتى، وحكم نقديّ منصف.

على أنا يجب أن نتذكر شيئاً كان في صميم طبيعة المعري، وهو أنه كان في رسائله يبتكر دائماً صعيداً جديداً - تعليمي الغاية - يضع فيه ما يريد أن يسوقه من أفكار، وكان ينتهي منحىً غير مألوف في اللغة والتصوير والتمثيل، ليرضي ذوقه الفني، ولم يكن ذلك كله مصحوباً بأي شعور بالاستعلاء. ولهذا فإنه في رسالة الاغريض (وفي رسالة المنيع على حدّ سواء) كان يوحى لابن المغربي بأن أمامه طريقاً طويلاً لبلوغ درجة الاتقان، وليس من الضروري أن يكون ذلك بتقليد المعري، بل بالرؤية الذاتية الواعية، وقد فعل ابن المغربي ذلك بتوجيه أكبر أستاذه له، وإن لم يتلق العلم مباشرة على يديه.

سُمي ابنُ المغربي اختصاره لإصلاح المنطق باسم «المنخل»، معتمداً في الاختصار نسخةً أستاذه جنادة الهروي، وهي مقروءة على الأزهرى

(١) رسائل المعري ١: ١٨٥-١٨٦.

صاحب تهذيب اللغة عن أبي الفضل المنذري عن أبي شعيب الحراني عن المؤلف . وقام بقراءة الأصل والاختصار على أستاذه جنادة نحو عشر مرات^(١) . وقد عرف «المنخل لدى معاصريه فرووه عنه ، وكان ممن رواه عنه أبو ياسر الفرّج بن إبراهيم البغدادي^(٢) الكاتب الشاعر . ويبدو أن الأديب الأندلسي أبا القاسم محمد بن عبد الغفور الكلاعي اطلع عليه ، وصنع له خطبة^(٣) وأثنى عليه ابن بسام في الذخيرة بقوله : « فإنه غاية لا يتعاطاها إلا من بهر عتقهُ واشتهر سبقه ، وطريقة لا يتوخّاها إلا من رسخت في العلم قدمه ، وترامت به إلى معالي الأمور هممه^(٤) . وما كاد يلقي القلم من تحبيره للمنخل حتى اقترح عليه أبوه أن ينظم الكتاب ، فابتدأ بذلك وعمل منه عدة أوراق في ليلة^(٥) ويبدو أنه لم يتم هذا العمل ، إذ لا نسمع عنه شيئاً بعد ذلك .

وبعد ذلك النجاح الأول - في ميدان العلم - ظلّ ابن المغربي في مصر حوالي أربعة عشر عاماً ، فماذا تراه كان يعمل وفي أي الاتجاهات برز نشاطه؟ هل عمل كاتباً في الديوان؟ وإذا كان قد فعل فأين كان مقامه من أبيه وعمّه في هذا المجال؟ إن المصادر لا تحدّثنا بشيءٍ دقيق في هذا الصدد، ولهذا علينا أن نكون صورةً قريبة الشبه بالواقع اعتماداً على استقراء الظروف وبعض المعلومات القليلة المتناثرة في المصادر:

فاستقراء الظروف يقول لنا إن هذه الفترة هي فترة الاستقرار الوحيدة في حياة ابن المغربي ، وما بعدها كلّها تنقلٌ من بلد إلى بلد ، وملاحقةً للفرص حيث لاحت . وفترة الاستقرار تلك هي أصلح مراحل حياته للازدیاد من

(١) أدب الخواص (مقدمة المحقق) : ٢٠ (نقلًا عن طرة نسخة الاسكوريال رقم ٦٠٥) .

(٢) الذيل والتكملة ٨ : ٢٥٩ .

(٣) إحكام صنعة الكلام : ٢٨ .

(٤) الذخيرة ٤ : ٤٧٦ .

(٥) بغية الطلب ٥ : ١٨ .

العلم وللإقدام على مزيد من التأليف . صحيحٌ أن رحيله وأهله من الشام جعلهم يفقدون الكتب التي جمعها أسلافه حين رحلوا إلى مصر، ولكن مصر استطاعت أن تعوضهم عنها لما كانت تتمتع به من غنى باهر في الكتب والمكتبات . ولذلك نظنه انصرف إلى تحصيل العلم بكلِّ جدِّ ودأب . ولعله يشير إلى هذه الفترة من حياته حين يقول : «فإني نشأتُ وغذيتُ بكتب الحديث وحفظ القرآن ، ومثافنة الفقهاء ، ومجالسة العلماء ، والله ما رأيتُ قطُّ بتلك البلاد مادبةً ولا وليمةً إلا لمقرئين ، ولا كنتُ متشاغلاً إلا بعلم أو دين»^(١) . فمثل هذا الحرص على الطلب يتلاءم وتلك المرحلة من حياته ، إذ كان البال مهياً لذلك ، والعيش في رعاية الأهل يسعف عليه .

وهو يحدثنا أنه ألفَ كتابه «أدب الخواص» وسنَّه خمسٌ وعشرون سنة أو نحوها^(٢) ، أي في تلك الفترة نفسها ، في حدود ٣٩٥ . ولا ريب في أن خطته في هذا الكتاب تدلُّ على تمكُّن متميز في معرفة الشعر والنسب والأخبار واللغة ، وقد كان الباعث على تصنيفه الدلالة على معجز القرآن «إذ كان يتبحرُ ألفاظِ هؤلاء القوم (أي العرب) والمعرفة بمعادن ألفاظهم وبمنازع أغراضهم يُعَلِّمُ معجز القرآن علماً حسياً ذاتياً . وأنا أرى أن علم العالم أن القرآن معجز من طريق القياس والاستدلال ومن طريق الحسِّ والادراك أشرفُ وأعلى من علم العالم بأعجازه عن طريق القياس بالتقليد لغيره والاعتبار بالفصحاء الذين تقدموه وكانوا حجة عليه»^(٣) . ويبدو لنا المدخلُ للكتاب بسيطاً لأول وهلة ، فهو في نواته جَمْعٌ للمختار من أشعار العرب ، ولكنَّ هذه النواة لا تلبث

(١) بغية الطلب ٥ : ١٧ .

(٢) أدب الخواص : ٨٦ .

(٣) أدب الخواص : ٨٣ .

أن تتغير فتصبح جمعاً للمختار من أشعار الأربعة : امرئ القيس والنابغة وزهير والأعشى ، ومرتبطاً بهذا يجيء المختار لكل من اسمه امرؤ القيس ولكل النوابع والأزاهر والعُشي . ويجيء تحوُّل آخر في الخطة إذ إن كل ذلك يتم في إطار الحديث عن قبيلة كل شاعر ثم المختار من أشعار كل قبيلة . وذلك يعني أن الكتاب يضمُّ الشعرَ والأخبارَ والأنسابَ مع قسْطٍ من غريب اللغة . وقد كان منهجه في اختيار الشعر أن ينتقي البارِعَ من أبيات القصيدة ثم يلقبها جانباً مدة أيام ، ثم يعيدُ فيها النظر برأي مستأنفٍ ، ثم يختار من المختار أحسنه . واستكمالاً لخطته اقتصر في شرح الغريب على ما يتطلبه المتوسط في الأدب ، كما اقتصر في تبيان السرقات الشعرية على ما يفيد في ذاته لا ما يفيد محض العلم بأنه مسروق . ورغبةً في الإيجاز ألغى الأسانيد إلا في ثلاثة مواضع : موضع خلاف في الرواية ، وموضع غفل لم يكن إسناده معروفاً فإيراد الإسناد يقوي منه ، وأن يكون راوي الخبر ذا مقام خاص في نفس المؤلف وكان من أمثال من أدركه في زمنه : ذلك هو أدب الخواص ، فإن كان القارئ يحب الشعر عدّه مختاراً أشعار القبائل ، وإن كان يحب الأخبار تمثله مؤلفاً في سير الجاهلية والإسلام ، وليس كل السير بل السير المستغربة ، وإن كان يحب اللغة تصوّره معرضاً لعقائل اللغة والشواهد عليها ، وإن كان يحب النسب - وهو أصعب علوم العرب - عدّه سياقةً لجماهير الأنساب^(١) .

أحببت تبيان هذا النسق التصاعدي في خطة الكتاب لأدلّ بذلك على أن مثل هذا التصور «المركب» ليس وليد تجربة مبتدئة بل وليد نضج عميق يرفده اطلاع واسع وقدرة نقدية أصيلة ، وعكوف على الدقة العلمية في التقييد والضبط ، ولذلك قلت إن ابن المغربي لم يكتف بالثقافة الصالحة للكاتب بل تجاوزها إلى ثقافة العالم الضليع في علمه . واختياره للصعوبتين - المتمثلتين

(١) أدب الخواص : ٨٣ - ٨٥ .

في اللغة والنسب - دليلٌ على تمكنه من الأصول، ونظرةً واحدةً فيما وصلنا من مؤلفاته ومروياته تدلنا على أننا نجدُ لديه من المرويات، ومن الاحاطة بالدقة فيما يرويه، ما لا نجده عند غيره. حتى ليتمكن أن نلاحظ لديه شغفَهُ بغرائب الأخبار، ومحاسن الأشعار التي قلما يلتفت إليها غيره. وبسبب من هذا التفرد في المعرفة والدقة وحسن الخطِّ أصبح ابن المغربي لدى الأجيال التالية حجةً فيما يرويه في اللغة، وما يقيدُه من ضبط، وما يورده من أنساب. وكان يزيد الخالفيين اطمئناناً أن يروا المادةَ مكتوبةً بخطه. وإليك نماذج من الأخذ برأيه في اللغة والضبط للأسماء، والاعتماد على خطه:

الجرجة - الخرجة : كان الوزير ابن المغربي يسأل عن هذه الكلمة على سبيل الامتحان، ويقول ما الصوابُ من القولين، ولم يفسر^(١).

شلا : ورأيت بخط الوزير ابن المغربي في بعض تصانيفه يذكر أنه قد أجاز الكسائي أشليتُ الكلبِ على الصيد، بمعنى أغريته، قال: لأنه يُدعى ثم يؤسد فوضع موضعه^(٢).

النكيثة : ذكر الوزير ابن المغربي أن النكيثة في البيت هي النفس:

وقربت بالقربى وجدك أني

متى يك عهدٌ بالنكيثةِ أشهد^(٣)

النمي : في قول الشاعر:

(١) التنبية والايضاح ١: ١٩٥ (واللسان جرج).

(٢) مادة (شلا) في اللسان عن ابن بري.

(٣) التنبية والايضاح ١: ١٩٠ واللسان (نكث) والبيت لطرفة.

ولو شئتُ أبديتُ نَمِيهِمْ

وأدخلتُ تحتَ الثيابِ الإِبْرَ

قال الوزير المغربي أراد بالنمي هنا العيب، وأصله الرصاص، جعله في العيب بمنزلة الرصاص في الفضة^(١).

الدهناء : بخط الوزير ابن المغربي : الدهناء عند البصريين مقصور وعند الكوفيين يقصر ويمد، والدهان الأمطار اللينة، واحدها دهن، وأرض دهناء مثل الحسن والحساء، والدهان : الأديم الأحمر^(٢).

قسا : بالضم والمد، قرأتُ بخط ابن مختار اللغوي المصري مما نقله من خطِّ الوزير المغربي : قسا منون وقساء ممدوداً موضع، وقسا موضع غير منون، هذا نصٌّ عليه ولم يحتج^(٣).

جعفيّ : ذكر الوزير أبو القاسم المغربي في جُعفيّ أربع لغات فقال، يقال جُعفيّ منسوب منون مشدد، وجُعفيّ مشدد غير منون، ويقال جُعفيّ غير مشدد، ويقال جُعف بوزن فُعْل ثلاثياً من غير ياء النسبة^(٤).

ولو قلنا إن معظم ما ألفه ابن المغربي إنما كان نتاج هذه الفترة المصرية لم نبعد كثيراً عن الحقيقة، وذلك هو ما يذهب إليه أيضاً أستاذنا الشيخ حمد الجاسر^(٥)، مستثنياً من ذلك أشعاره ورسائله، لأنه لم يقتصر في كتابة الشعر

(١) اللسان (نجم) عن ابن بري.

(٢) معجم البلدان لياقوت ٢ : ٦٣٥.

(٣) معجم البلدان لياقوت ٤ : ٩١ - ٩٢.

(٤) ابن خلكان ١ : ٤٥٢ نقلاً عن أدب الخواص.

(٥) أدب الخواص (مقدمة المحقق) : ٢٩ ويجب ألا نغالي في هذا، فقد استطاع ابن المغربي أن يكون مكتبة وأن يجد بعض الفترات المسعفة على التأليف في المرحلة الأخيرة من حياته.

والرسائل على هذه الفترة وحدها، بل عاش الشعرُ والنثرُ معه حيثما اتجه . وقد رأينا أنّ المنخلَ وأدب الخواص ينتميان إلى تلك المرحلة، ونضيفُ إليهما «الايناس» وهو كتاب في الأنساب بناه على كتاب لمحمد بن حبيب عنوانه «مختلف القبائل ومؤلفها»، فالأنساب فيه نتيجة لضبط الأسماء المتشاكلة مثل فَهْمٍ وَقَهْمٍ، والتميز بين ما تطابق دون اختلاف كبكر بن وائل من عدنان، وبكر بن وائل من قحطان، وإفراد الأسماء التي تتطلب ضبطاً مفارقاً مثل شُمُس (بضم الشين)، وقد رُتِبَ الكتاب على حروف المعجم، وَوُجِدَ على ظهر الأصل بخطه: «متى ما نَسَخَ هذا الكتاب ناسخٌ غير ضابط انعكس الغرض، فصار هُداةً ضلالةً بالحقيقة، ومتى ما كُتِبَ أيضاً بأجاً^(١) واحداً ولم يُفَرِّقَ بين فصوله مَرَجَ والتبس وَصَعِبَ إخراج ما يراد منه»^(٢). كما نضيف كتاباً له كبيراً في الأنساب أشار إليه في أدب الخواص^(٣)، والمأثور في ملح الخدور، رآه ابن العديم بخطه وأورد منه مقتبسات ألحقتها بهذه الدراسة، وتتميم كتاب الفهرست لابن النديم^(٤)، وأرجح أن الزيادات فيه أوصلت الفهرست إلى عصر المغربي، وذلك يتحمل الزيادة مع الزمن وربما لم يكن محدوداً بفترة واحدة. ويلحق بهذا النوع من الكتب كتاب النساء. أما كتب القبائل مثل كتاب بني ضبيعة وكتاب بني أسد وكتاب ذبيان وكتاب تغلب فالأرجح أنها فصول داخلية في كتاب أدب الخواص ولم تكن كتباً منفصلة. وهناك كتب تُنسبُ إليه ولم يكن تأليفها يحتاج إلى اطلاع واسع أو تعدد في المصادر وهي كتب الاختيارات: اختيار شعر أبي تمام، واختيار شعر البحتري، واختيار شعر المتنبي والطعن عليه، ومنتخب كتاب الأغاني^(٥) وهي مما يمكن أن يُنسبَ إلى

(١) الباج: الطريق الواحد والوجه الواحد، أي إيراده دون فصل بين الجمل.

(٢) الايناس: ٣٣ (صورة طرة مخطوطة تشستريتي).

(٣) أدب الخواص: ١٣٨.

(٤) معجم الأدباء ٦: ١٩٧، ٤٦٧ (١٦: ٣١٧ - ٣١٨).

(٥) معجم الأدباء ٥: ١٥٠ (١٣: ٩٧).

فترة التنقل والشتات . وهناك كتاب من هذا الصنف نفسه وهو الاختيار من نثر عليّ بن عبيدة الريحاني ، وإنما أفردته لأن الريحاني كان مكثراً من التأليف ، وكان لا بد لمن يريد أن يختار من نثره الاطلاع على عدد كبير من كتبه ، وليس الأمر هنا كالاتماد على كتاب واحد في الاختيار .

وهناك عدد من كتبه لا نعرف منها إلا الأسماء ، ولم يذكرها إلا المتأخرون ككتاب الالحاق بالاشتقاق^(١) والعماد في النجوم^(٢) .

وقد عد له أستاذنا الشيخ حمد الجاسر ستة وعشرين مؤلفاً^(٣) تكرر منها مختصر إصلاح المنطق ، وَعُدَّتْ فيها كتب القبائل (وسقط كتاب تغلب) وهي ليست كتباً مستقلة على وجه حاسم . ولحق الوهم ذكر كتب أخرى ، فكتاب السيرة النبوية ليس سوى كتاب السيرة لابن هشام (تهذيب سيرة ابن اسحاق) مكتوباً بخط ابن المغربي . ويبدولي أن اختصار الغريب المصنف ليس سوى وهم أيضاً ، وأن المراد هو اختصار إصلاح المنطق ، وما أرى كتاب المنشور الذي ذكره ابن حجر في الاصابة وتبصير المتنبه^(٤) إلا كتاب المأثور . ولا ريب في أن لابن المغربي ديواناً شعرياً ، لكنه لم يصلنا مجتمعاً ، وما يذكره بروكلمان من أن في الامبروزيانا (رقم : ١٩ حسب الفهرسة القديمة) قطعة من شعره ، فإنه من الأوهام الكبيرة ، ولقد رحلت إلى الامبروزيانا بميلان سنة ١٩٨٣ بحثاً عن تلك القطعة من الديوان ، فلم أجد تحت الرقم المذكور إلا كناشة فيها مختارات من الأشعار من بينها ستة أبيات - في ثلاث قطع - لابن المغربي .

(١) ذكره الزبيدي في التاج (أزد) وهداية العارفين ١ : ٣٠٧ .

(٢) هداية العارفين ١ : ٣٠٨ .

(٣) أدب الخواص (مقدمة المحقق) : ٣٠ - ٣٧ .

(٤) الاصابة ١ : ٣٥٥ والتبصير : ٢٧٠ .

وانفرد الداودي بذكر مؤلفات أخرى لم تذكرها سائر المصادر وهي فضائل القبائل، وكتاب أخبار بني حمدان وأشعارهم، وكتاب الشاهد والغائب، وهذا الأخير بين فيه أوضاع كلام العرب والمنقول منه وأقسامه تبيناً يكاد يكون أصلاً لكل ما يسأل عنه من الألفاظ المنقولة عن أصولها إلى استعمال محدث. كما ذكر له المسبحي كتاب «الاماء الشاعرات» وكتاباً في «مقامات الزهاد» وهذا الثاني ينتمي إلى فترة متأخرة من حياته.

إلى جانب هذا النشاط في التأليف هل كان ابن المغربي يعمل عملاً آخر، وبعبارة أدق هل كان ذا وظيفة (منصب) في الدولة، وما هي تلك الوظيفة على وجه التحديد؟ إن الذهبي حين يتحدث عنه يلقيه بـ «ناظر ديوان الزمان بها»^(١) (يعني مصر). دعنا نضع إزاء هذا الخبر خبرين آخرين أحدهما يقول إن أبا القاسم الحسين بن علي كان يتولى ديوان السواد فصُرف عنه وولي بدله رجل نصراني اسمه منصور بن عبدون، ومن ثم نشأت البغضاء بين الرجلين^(٢)، والثاني يذهب إلى أن ابن المغربي الأب لما غضب عليه العزيز عزله وولي مكانه صالح بن علي الروذباري، واسترجع ابن المغربي إلى مصر فلم يزل بها حتى قام الحاكم فكان هو وولده أبو القاسم حسين من جلسائه^(٣). هذه ثلاثة أخبار أحدها يجعل ابن المغربي ناظر ديوان الزمان، والثاني يجعله صاحب ديوان السواد، والثالث يجعله جليساً للحاكم، فأين تقع الحقيقة من خلال هذه الأخبار؟

لا معنى للخبر الأول في رأيي لأنه ليس هناك ديوان اسمه «ديوان الزمان» وأقرب ما هنالك إلى تصويب هذا النص أن نقرأ «ديوان الزمان» وهو ديوان نشأ في الدولة العباسية حوالي سنة ١٦٢ في خلافة المهدي إذ يذكر

(١) تاريخ الذهبي (مخطوطة المتحف البريطاني ٤٩، الورقة ٩ / أ) وبروكلمان، التكملة ٦٠٠:١.

(٢) ذيل تاريخ دمشق: ٦١.

(٣) خطط المقرئزي ١٥٧:٢.

الطبري أنّ المهدي وضع في ذلك العام دواوين الأزيمة . وكان عملُ ديوان الزمام - في أصل نشأته - الاشرافَ والرقابة على أعمال الدواوين ذات العلاقة بأمور الأموال من واردات ونفقات^(١) ، ويبدو أن هذا الديوان بهذا الاسم لم يكن موجوداً في العصر الفاطمي بمصر، وأن الذهبي - إن صحَّ التصويب - يستعمل مصطلحاً عراقياً للدلالة على شيء مشابه، وأقرب مصطلح إليه «نظر الدواوين» أو «ديوان النظر»^(٢) ، فإن لم يكن الأمر كذلك فلنا أن نعتبر «ناظر ديوان الزمان» لقبَ تشریفٍ وتعظيمٍ كأن نقول في وصف أحدهم «ناظر عين الزمان» أو ما أشبهه .

وأما الخبر الثاني فيتحدث عن ولاية «ديوان السواد» وديوان السواد يلحق بالعراق، بل هو يعني ديوان العراق بعد استحداث ثلاثة دواوين هي ديوان المشرق وديوان المغرب وديوان السواد تنضوي تحتها فئات الدواوين المختلفة . وليس من المعقول أن يكون متولّي ديوان السواد موجوداً بمصر، وعلى هذا يكون اسم الديوان هنا محرفاً أيضاً . فإن لم يكن كذلك، فهو ترجمة لمصطلح عراقيّ آخر، ولعله يقابل «ديوان الضياع» أي هو ديوان يتولى أمورَ الاقطاعات الفاطمية ببلاد الشام، التي يمكن أن يطلق على أجزاء منها «سواد الشام»^(٣) .

ويتحدث الخبر الثالث عن مجالسة الحاكم دون الارتباط بوظيفة معينة، وهذا شيء لا يتطلب توقفاً أو تفسيراً، فقد كانت علاقة أبيه وعمه بالدولة الفاطمية طيبة، وما كان غضب العزيز على أبيه إلا غضباً عابراً، وبحكم تلك العلاقة كان في إمكان الحسين أن يذهب إلى قصر الخلافة في

(١) الدكتور مصطفى الحيارى: الدواوين من كتاب الخراج (مقدمة المحقق): ٤٢، ٤٣ .

(٢) الموسوعة الإسلامية ٢: ٣٢٩ (الطبعة الثانية بالانجليزية) .

(٣) لنا أن نستأنس بقول ابن المغربي يخاطب الجيوش بالرملة: «والرأي أن تبادروا وتنادوا في السواد، وتسمعوا الشراة في الجبال بإباحة النهب والغنيمة» (ذيل تجارب الأمم: ٢٣٥) .

صحبة أبيه أو عمه ، وأن يتعرف إلى الخليفة ، وأن تقدمه إليه ثقافته وعلمه بالإضافة إلى مكانته الاجتماعية . وقد احتفظت لنا المصادر بخطبة قام بها بين يدي الحاكم (رقم : ١٥) وأكبر الظن أن هذه الخطبة كانت سنة ٣٩١ لأن فيها إشارة إلى ملك الروم الذي «خرق إزار السلم وهتك حجاب الأمن» . وذلك أن ملك الروم في أواخر سنة ٣٨٩ نزل على شيزر فأخذها وانتقل إلى حمص فأخذها أيضاً وسبى وأحرق^(١) . وفي سنة ٣٩١ وصل رسول من ملك الروم ، وكان له استقبالٌ حافل ، وإلى ذلك تشير الخطبة «فعاد يفتل حبل الهدنة ويمد إليك أمير المؤمنين كف الرغبة» ، وفي الخطبة تحريض على الجهاد ، ولكن الأهم من ذلك في الحديث عن سيرة الحسين أنه ختم الخطبة بالالتفات إلى نفسه «عبدك ووليك ابن أوليائك» وفيه يؤكد أن الحسين حتى ذلك التاريخ كان يرنو إلى منصب في الدولة كأن يعين مذكراً للجيش ، أو خطيباً بحضرة الحاكم ، إن لم نفترض أنه كان يطمح إلى الترقى من منصب دانٍ إلى منصبٍ أسمى منه .

ومهما يكن من شيء فإن الروايات الثلاث أخذت تتقارب ، إذ يبدو أنه بعد هذه الخطبة نال منصباً في أحد الدواوين ، أياً كان ذلك الديوان ، أهو ديوان الزمام أو ديوان الضياع أو ديوان الخراج ، وأن المنافسة بدأت بينه وبين ابن عبدون وشارك فيها أبوه ، وبدأت المكائد والوقائع تتصل ، وظل الأمر على ذلك حتى سنة ٣٩٩ ، ففي أول ذلك العام انفرد ابن عبدون بالنظر في ديوان الخراج دون شريك^(٢) ، ومعنى ذلك أن ابن المغربي فقد منصبه ولكنه لم يكف عن «الوقية فيه (في ابن عبدون) والكلام عليه وعلى الكتاب النصارى إلى أن قبض على جماعتهم ، فلما حصلوا في القبض أمر الحاكم

(١) اتعاظ الحنفا : ٢ : ٣٢ .

(٢) اتعاظ الحنفا : ٢ : ٧٦ .

بأن يُضْرَبَ كلُّ واحدٍ منهم خمسمائة سوط، فإن مات رُمِي به للكلاب وإن عاش أُعيد ضربه إلى أن يموت»^(١).

وفي الوقت نفسه لم يكن منصور بن عبدون أقلَّ شراسةً وحقدًا في تحريض الحاكم على بني المغربي وإغرائه بهم وحثه على قتلهم، فتقدم الحاكم إلى السيف - وهو جعفر الصقلي - وأمره أن يحضر علياً ومحمداً ابني المغربي ويدخلهما الحجرة ويضرب أعناقهما ففعل، ثم أمره بقتل الحسين وأخويه محمد والمحسن، فاستتر الحسين وأخذ أخواه وقتلاً^(٢)، وكان ذلك ثلاثِ خلون من ذي القعدة سنة أربع مائة^(٣).

هل كانت الخصومة بين آل المغربي وابن عبدون هي السبب الوحيد الذي أدَّى إلى هذه النهاية الفاجعة؟ نستطيع أن نفترض عدة أسبابٍ كأن نقول مثلاً إنَّ طولَ العشرة جعل بني المغربي ذوي إدلال على الخلافة، يرون لهم فضلاً عليها، وأن الوشايات ضدَّهم أصبحت لدى الخليفة سهلة التصديق. وقد نقول إن جانباً من التصريحات التي كان يطلقها الحسين، محمَّلةً بطموحه المتصاعد كانت تُلقَى على أذن الخليفة، وأنها حين تكاثرت ضاق بها ذرعاً، والخبر عن الغلو في الطموح لدى الحسين قابلٌ للتصديق بسهولة، وإن رواه شخصٌ حاقِد. فقد روى ابن القارح أن الحسين قال له ذات يوم: ما نرضى بالخمول الذي نحن فيه، فقال ابن القارح: وأيِّ خمولٍ هنا، تأخذون من مولانا - خلد الله ملكه - في كل سنة ستة آلاف دينار، وأبوك من شيوخ الدولة، وهو معظم مكرم، فقال الحسين: أريد أن تُصار إلى أبوابنا (بغية الطلب: دواويننا) الكتاب والمواكب والمقانب، ولا أرضى بأن يُجرى علينا

(١) ذيل تاريخ دمشق: ٦١ - ٦٢.

(٢) ذيل تاريخ دمشق: ٦٢.

(٣) أخبار الدول المنقطعة: ٤٨.

كالولدان والنسوان . وأبلغ ابنُ القارح هذا الموقفَ إلى عليّ والد الحسين فقال : ما أخوفني أن يخضبَ أبو القاسم هذه من هذه (وقبض على لحيته وهامته) . ويبدو أن تفجّر نفسِ الحسين بالتعبير عن هذا الطموح كان ظاهرة متكرّرة ، فقد روى ابنُ القارح أن أباه قال في مناسبة أخرى : «أنا أخافُ همّةَ أبي القاسم أن تنزو به إلى أن يوردنا وِرْدًا لا صَدَرَ عنه»^(١) . وقد نقول إن هذا الطموح ارتقى - بعد الحرمان من المنصب - إلى درجة الثورة ، ولعلّ هناك إشارة إلى ذلك في موقف تمّ بينه وبين ابن القارح ، حين استدعاه ليلعنه في وجهه ، فقال ابن القارح : ولمّ؟ قال : لمخالفتك إياي فيما تعلم^(٢) . فهل كانت تلك المخالفة تتعلق بشيء من ذلك؟ إن هنا غموضاً مقصوداً ، قد يقوّي الظن بأن الحسين كان يدبر شيئاً ولكن مخالفة ابن القارح له أفسدت عليه خطته . وقد نربط بين مقتل آل المغربي ومقتل جنادة الهروي وصديقه المقرئ ، لاتصال أسبابهما بأسباب الحسين وأبيه ، ونتخيل وجود مؤامرة واسعة الأطراف قضى الحاكم على عناصرها تبعاً . أو لعلنا أن نردد ما قاله أحد المصادر وهو أن الحاكم إنما غضب من ابن المغربي وأمر بقتله «لأنه كان يضرب بينه وبين وجوه دولته»^(٣) . وإذا سلّمنا بذلك وجدنا أنه قد يعلل غضبه على الحسين ، فلم شمل الغضب سائر أهله؟ قد نقول ذلك وغيره ، ولكن سهولة القتل لدى الحاكم تحول بيننا وبين الامعان في البحث عن أسباب ؛ فكل المصادر تصفه بالتقلب وسرعة الانتقال من حال إلى حال ، ولا تكاد تربط حوادث القتل المتتابعة بأسباب ما ، وهذا يجعل أية وشاية - حظّها من الصدق ضئيل جداً - تؤدي بحياة هذا وذاك من الناس . كانت الرؤوس تتطاير دون حساب ، وكان ما يقرر اليوم ينقض غداً ، وفي مثل هذه المواقف

(١) رسالة الغفران : ٥٣ وبغية الطلب ٥ : ١٨ .

(٢) رسالة الغفران : ٥٥ .

(٣) العقد الثمين ٤ : ٧٠ .

لا يؤدي البحث عن العلل الكامنة وراء الأشياء إلا إلى الحمل على السادية المفرطة أو السوادوية المتهوسة .

٣ - الثورة في الرملة :

بقي ابن المغربي مختفياً منذ الثالث من ذي القعدة حتى الثاني عشر منه^(١) (عام ٤٠٠) حين أتيح له أن يخرج متنكراً في زي جمّال^(٢)، برفقة قافلة من الأعراب، مجتازاً شبه جزيرة سيناء إلى فلسطين، وقيل إن الحاكم بعث من يطلبه فلم يُدرَك^(٣) وحين وصل الرملة نزل بحلة حسان بن المفرج بن دغفل ابن الجراح واستجار به فأجاره، وأنشده قصيدة يثني فيها عليه وعلى قبيلة طيء بعامة :

يا طيءَ الخيراتِ بين حلالكم أمنُ الشريدِ وهمّةُ الطلابِ
سَمكتِ خيامكمُ بأسنةِ الربى مرفوعةً للطارقِ المتتابِ
ثم يصف الذعر الذي تلبس به حتى ضاق به عليه إهابه، وأنه مذ حلّ في ديار بني الجراح قد عرف معنى النوم والطمأنينة، فلما سمع حسان منه هذه القصيدة هشّ له وجدّد تعهده بحمايته، وسكّن من روعه .

كانت قبيلة طيء تؤازر القرامطة في أول الأمر، ولذلك فإن هؤلاء حين استولوا على الرملة سنة ٣٦٠ عينوا لها حاكماً منهم وجعلوا معه دغفل بن الجراح جدّ حسان، ومنذ ذلك التاريخ وجدت الامارة الطائية التي تغلبت على معظم القسم الجنوبي من بلاد الشام، ولهذا عملت الدولة الفاطمية على

(١) في طبقات الداودي : ١٥٣ للثاني من ذي القعدة سنة أربعمائة، وعلى هذا يمكن أن تكون الكلمة : للثامن، للثاني عشر، للثاني والعشرين .

(٢) هكذا في طبقات الداودي - بالجيم - وورد في اتعاظ الحنفا ١٢ : ٨٢ في زي حمال (بالحاء المهملة) وانظر التذييل .

(٣) العقد الثمين ٤ : ٧٠ وأخبار الدولة المنقطعة : ٤٨ .

استمالة طيء وفصلها عن الحركة القرمطية وعلى ضمان ولاء طيء لتساعد الدولة في تثبيت سلطانها على ما استولت عليه من بلاد الشام، وفي الوقت نفسه بذل الفاطميون كل جهد للحيلولة، دون استقواء طيء، بحيث تصبح قوة تهدد الوجود الفاطمي في الشام. وكانت خطة الفاطميين اكتساب تلك القبيلة بالأموال والاقطاعات، ولكن رغبة الدولة الفاطمية في إبقاء طيء في حدود التبعية والضعف كثيراً ما حفز تلك القبيلة إلى مساندة بعض الحركات المناوئة للفاطميين^(١).

لعل صورة هذا الوضع كانت واضحة تماماً في ذهن الحسين، حين وجه وجهه صوب الرملة؛ كان في طلبه الجوار يلوذُ بقيم عربية معروفة، ولكن نفسه كانت تنطوي على ما هو أبعد من الاطمئنان الهادئ إلى حماية شيخ ذي نفوذ واسع، كانت نفسه تـجيشُ بالانتقام، والقضاء على الحاكم لا بل على الدولة الفاطمية إن أمكن. وبعد أن كفكف من دموعه على إخوته وأبيه وعمه، وأذكرته مصارعهم الطفَّ وكربلاء (المقطوعة: ٩٦) وكيف خلَّتْ منهم محاريب المساجد، بعد هذا أخذ يفتلُّ لأعدائه حبال مؤامرة كبيرة محكمة. ولعله لم تكن لديه خطة معدة مرتبة المراحل، بل كان يستمد من حقه الشديد على الحاكم ما يستشير ذكاه لاغتنام كل فرصة تلوح لإحكام المؤامرة وتوسيع نطاقها. كانت الخطوة الأولى - بطبيعة الحال - أن يكسب ثقة حسان بن المفرج، وهو في الوقت نفسه يكتشف مواطن الضعف فيه، ويتأتى بكل لباقة لإفساد نفسه على الحاكم. ولعله في بادئ الأمر استشار عاطفته ممتزجةً باستنكاره وامتناعه لما ارتكبه الحاكم من فظائع وشور، لا بقتل آل المغربيِّ وحسب، بل بقتل الكثيرين من الناس، وإذن فهو خليفة لا

(١) الامارة الطائية: ٤٤ - ٤٨ (باختصار).

يؤمن جانبه ، وخطره على الامارة الطائية وعلى حسان وأهله محقق وشيك .

وتضطرب الروايات بعض اضطراب في تسلسل الأحداث ، وفي كيفية استغلال ابن المغربي لها إعداداً للثورة وقطعاً لروابط التفاهم بين بني الجراح والفاطميين . هل كان الصدام بين بني الجراح وجيش الفاطميين أولاً ثم تبع ذلك اللجوء إلى سند جديد وخلافة جديدة؟ أم كان الأمر بالعكس ، أي بدأ البحث عن خليفة بديل ، فاغتاز الحاكم وأرسل جيشاً لتأديب العصاة؟ إن هذا الاضطراب في الروايات سرعان ما يزول إذا أخذنا بالرأي القائل : إن حملة يارختكين لم تكن موجهةً ضد آل الجراح منذ البداية ، ولكن الظروف حولتها كذلك . وهذا يعني أن تسلسل الأحداث تمّ على الوجه الآتي :

١ - كانت الجيوش الفاطمية قبل بضع سنوات قد عانت كسرةً عند باب حلب على يد بسيل ملك الروم . ولهذا جهز الحاكم جيشاً بقيادة مملوك كان لأبيه العزيز اسمه يارختكين (يا روخ تكين) . فخرج هذا القائد من مصر في عدد قليل إذ كان معوله على الجيش الفاطمي في الرملة وعدده خمسة آلاف . وكان الحاكم قد أوصى وجوه القواد بإبداء كل آيات التبجيل والاحترام ليارختكين وأن يترجلوا في موكبه . وكان من جملة من أمروا بخدمته عليّ ومحمود ابنا المفرج بن الجراح وأخوا حسان ، فجاءا إلى أبيهما وعرفاه أنهما يرفضان ذلك النوع من الإذلال في خدمة يارختكين ، وحذّراه منه ، وأنه إذا عظمت قوته واستفحل أمره أصبح خطراً على بني الجراح ولم يعدّ لهم مقام في الرملة . إذن كان بنو الجراح كارهين لقدم يارختكين ، متوجسين خيفةً من أن يوهن من قوتهم إلى حدّ طردهم من إمارتهم . فإذا جاءت مشورة ابن المغربي بالتصدي له فمعنى ذلك أنها صادفت هوى كامناً في نفوسهم . واقترب ابن المغربي من حسان وهمس في أذنه بأن التخلّص من يارختكين هو الرأي الأمثل ، فأخذ بنو الجراح يستعدون لمواجهته ، وتسربت الأخبار بذلك إلى

يارختكين ، وكان قد وصل الجفار من جنوبي فلسطين ، فشاور أصحابه ، واستقر الرأي على أن يبعث رسولاً إلى الجيش المرابط في الرملة ، ويستدعي أحد القواد ومعه ألف فارس ، يلاقونه عند عسقلان ، وقدّر أن يوافيه القائد في ثلاثة أيام ، إلا أن رسوله لم يصل إلى الرملة ، فقد جرى القبض عليه في الطريق . ولما انقضت المهلة ، سار يارختكين على طريق الساحل ففاجأته جموع حسان عند رفح والداروم ، ودارت معركة غير متكافئة ، أسرف فيها يارختكين وأخذ ولده وحرمه ، وأخذت أموال التجار ، وعادت الأعراب إلى الرملة ، إذ أصبحت المدينة هدفاً لأطماعهم لأن فيها الجيش الفاطمي ، فشنوا الغارة على الرملة ورساتيقها ، إلا أن عسكر الرملة استطاع صدّهم ، حتى فكروا في الارتحال عنها .

٢ - أصيب ابن المغربي بقلق شديد: إن ارتحال الأعراب يعني التخاذل أمام قوة الفاطميين ، وفساد الخطة في أول مراحلها ، ولهذا وقف يقول لهم: «إن رحلتهم على هذه الصورة وقع الطمع فيكم ، وإن صبرتم حتى تفتحوا البلد خافكم الحاكم وملكتم الشام ، والرأي أن تبادروا وتنادوا في السواد وتسمعوا الشراة في الجبال بإباحة النهب والغنيمة» . فأصغوا إلى نصيحته وعمموا النداء فانثالت الجموع المتعطشة إلى النهب من كل صوب ، وزحفوا إلى الرملة فاستولوا عليها ونهبوا كل ما قدروا عليه وعاثوا فيها فساداً . وانزعج الحاكم لما حدث فأرسل رسالة إلى المفرج بن دغفل يعاتبه ويحذره ويطلبه باطلاق يارختكين من يد ابنه حسان وإرجاعه إلى مصر ، ولم ينس أن يعده بمكافأة مالية ضخمة إذا هو فعل ذلك .

٣ - كان يارختكين يلقي على يد حسان أسوأ ما يمكن أن يعامل به أسير ، إذ عامله بامتهان شديد وتفنن في إذلاله ، وتحدث المصادر عن ذلك الاذلال تصريحاً وتعريضاً ، فتصرّح بأنه «سمع غناء جواريه وحظاياها وهو مقيدٌ معه في

المجلس» وتُعَرِّضُ بأنه «ارتكب منه فواحشَ عظيمة» وتعود إلى الوضوح الكلي حين تصف مصيره . ولكنها تربط ذلك المصير بـ «دور الشيطان» المتصوّر في صورة آدمي اسمه الحسين بن علي المغربي ، ف فيما كان المفرج يتأمل رسالة الحاكم ووعوده ، فزع ابنُ المغربي إلى حسان وقال له : «إن والدك سيركب إليك ولا يبرح من عندك إلا بيارختكين ، ومتى أفرجتم عنه وعاد إلى الحاكم ردّه إليكم في العساكر التي لا قَيْلَ لكم بها» ، وكان في رأس حسان نشوة ، ولعلها هي إحدى مواطن الضعف التي كان يستغلها ابن المغربي ، فانتفض حسان ، وأمر بإحضار يارختكين ، وذبحه صبراً بين يديه ، وأنفذ رأسه إلى المفرج أبيه^(١) ، وأدرك المفرج أن الأحداث قد قطعت شوطاً بعيداً في تطورها ، فلم يفتح ابنه بشيء .

٤ - بلغ بنو الجراح في علاقتهم بالحاكم نقطة اللارجوع . وكان ابن المغربي يدرك ذلك ، فتفتق ذهنه عن خطة بارعة ، وهي أن يوجد الخليفة البديل الذي يستند إليه بنو الجراح في استمداد «غطاء الشرعية» لسلطانهم ، ووجده . فاجتمع بالمفرج وأولاده وقال لهم : «قد كشفتم القناع في مباينة الحاكم ، ولم يبقَ من بعدُ للصالح موضع»^(٢) . والتفت إلى مكة ، ولفت إليها انتباههم قائلاً : هذا أبو الفتوح الحسن بن جعفر العلوي صاحب مكة لا مطعن ولا مغمز في نسبه (هذه إحدى فوائده علم الأنساب الذي أتقنه) وهو في بيته وفضله وكرمه بمكان رفيع ، والصواب أن ننصبه إماماً ونقوم معه على الحاكم . فافتتح بنو الجراح بوجهة نظره ، وأمره حسان بالتوجه إلى أبي الفتوح بمكة وعرض الأمر عليه . ولما نزل على أبي الفتوح أطمعه في الرئاسة

(١) سياق الأحداث متابع لرواية أبي شجاع في ذيل تجارب الأمم : ٢٣٣ - ٢٣٥ وقارن أيضاً بالعقد الثمين ٤ : ٧٠ ، ٧٣ ، وأخبار الدول المنقطعة : ٤٩ - ٥٠ وبغية الطلب ٨ : ١٢٨ - ١٢٩ .

(٢) ذيل تجارب الأمم : ٢٣٥ .

والخلافة وضمن له طاعة حسان وقومه ، وكانت العقبة الكبرى هي قلة ما في يد أبي الفتوح من مال ، يستميل به الأنصار والمؤيدين ، وحين شكك ذلك إلى ابن المغربي أشار عليه بأخذ ما في خزانة الكعبة من الأموال وانتزاع ما عليها من أطواق الذهب والفضة وضربها دراهم ودنانير ، ففعل ذلك ، وعرفت دراهمه بـ «الفتحية» وقيل بـ «الكعبية»^(١) ، وإلى هذا يشير ابن القارح حين يعدد ذنوب ابن المغربي بقوله : «وبغضي له - شهد الله - حياً وميتاً أوجبته أخذ محاريب الكعبة ، الذهب والفضة ، وضربها دنانير ودراهم ، وسماها «الكعبية»^(٢) .

ها هي السيئات تتوالد ، وتتكاثر ويعلو بعضها بعضاً لتقع جميعها على رأس «الشیطان المدبّر» . والروايات تطلب السهولة ، إذ ما أسهل نسبة كل شيء إلى رجل موتور لا هم له إلا تنغيص حياة الخصم أو القضاء عليه . ولم تكتف الروايات بنسبة تجريد الكعبة من ذهبها وفضتها إلى ابن المغربي ، بل تشاء المصادفات أن يموت رجلٌ ذو مال طائل بجدة ، فيوصي بمائة ألف من ثروته لأبي الفتوح ليستغلها في تدبير أموره^(٣) ، ولكن ابن المغربي لا يقنع بذلك بل يحرضه على احتياز الثروة كلها^(٤) . وهكذا حُلَّت العقدة المالية . وعندئذ جمع أبو الفتوح بني حسن وشاورهم في الأمر ، فمالت بهم دواعي السيادة وأعطوه البيعة^(٥) ، فأظهر أبو الفتوح دعوته وبايعه سائر أهل الحرمين ، وتلقَّب الراشد بالله^(٦) .

(١) رسالة الغفران : ٥٨ .

(٢) الاعتماد في التفصيلات هنا على تاريخ الإسلام للذهبي (حوادث : ٤٠٢) وعلى أخبار الدول المنقطعة : ٤٨ والعقد الثمين ٤ : ٧٠ وهو يجمع عدة روايات ولعل الفتحية هي الدراهم والكعبية هي الدنانير .

(٣) العقد الثمين ٤ : ٧٥ .

(٤) ذيل تجارب الأمم : ٢٣٦ .

(٥) ذيل تجارب الأمم : ٢٣٦ .

(٦) العقد الثمين ٤ : ٧٥ (عن الذهبي) وابن خلدون ٤ : ١٠١ .

٥ - لما تمَّ كل ذلك عاد الحسين إلى الرملة واجتمع بالمفرج وبنيه الثلاثة حسان ومحمود وعلي، وأخذ بيعتهم لأبي الفتوح. ويقال إنه قام خطيباً، وذلك غير مستبعد، ولكنَّ الخطبة التي تنسب إليه في هذا المقام هي فاتحة خطبة لابن نباتة، وسيجيء الحديث عنها فيما بعد. وبعد أن فرغ من أخذ البيعة لأبي الفتوح عاد إلى مكة ليكون في موكب الخليفة الجديد في مسيره إلى الرملة. وعجل أبو الفتوح في سيره ومعه نحو ألف فارس من بني حسن، ونحو ألف عبد من قواده، فلما اقترب الموكب من الرملة تلقاه حسان وأبوه المفرج وسائر وجوه العرب، وقبلوا الأرض بين يديه، ونزل في دار بني الجراح، وتوافد الناس للتسليم عليه بالخلافة، وكان متقلداً سيفاً زعم أنه ذو الفقار، وفي يده قضيب ذكر أنه قضيبُ الرسول صلوات الله عليه، ونادى في الناس بأمان الخائفين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(١).

٦ - ركب أبو الفتوح في يوم الجمعة، والمفرج وأولاده بين يديه مشاة، حتى دخل المسجد ودعا ابن نباتة عبد الرحيم بن محمد الفارقي الخطيب وأمره بالخطبة، فصعد المنبر، واشربت إليه الأعناق، فحمد الله وأثنى عليه وقرأ ﴿طسم﴾ تلك آيات الكتاب المبين. نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحقِّ لقوم يؤمنون. إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً، يستضعف طائفةً منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين. ونريد أن نمنَّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين. ونمكنَّ لهم في الأرض ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون ﴿(القصص: ١ - ٦)﴾. ولعل ابن نباتة كان يشير بيده نحو مصر، حيث يقيم «فرعون وهامان وجنودهما» ثم يشير إلى الجماهير وفيها أبو الفتوح وحسان

(١) العقد الثمين ٤ : ٧٥ (عن الذهبي) وذيل تجارب الأمم : ٢٣٦ وبغية الطلب ٨ : ١٢٩ ويختلف المؤرخون في السنة التي خلع فيها أبو الفتوح الطاعة للفاطميين، انظر العقد الثمين ٤ : ٧٥ - ٧٦ حيث أورد روايات مختلفة.

وابن المغربي «الذين سيرثون الأرض»، فقد وافقت الآيات واقع الحال .
ولما انتهت الصلاة عاد أبو الفتوح إلى دار الامارة^(١) .

٧ - وما هنا وقفة لا بد منها، وإن كانت تقطع تسلسل الأحداث . لقد ذكر ابن الأزرقي الفارقي في تاريخه أن ابن نباتة توفي سنة ٣٧٤ ونقل عنه ذلك ابن خلكان^(٢) . فإذا صح ذلك استحال أن يكون ابن نباتة موجوداً لدى قدوم أبي الفتوح إلى الرملة، ولم تصح نسبة الخطابة إليه في ذلك الموقف . والأرجح أن ابن نباتة عاش إلى ما بعد هذا التاريخ بكثير، وكان في الرملة حين دخلها أبو الفتوح، فقد جاء في مرآة الزمان أنه هو الذي غسل ابن المغربي حين توفي، وعمل بوصيته حين وضع في تابوته ألف دينار لتكون علامة للنقيب الذي سيدفنه في مشهد عليّ حين يصل جثمانه إلى الكوفة؛ وتتعارض هذه الرواية مع رواية أخرى جاء فيها أن ابن المغربي رآه في المنام وسأله: ما فعل الله بك؟ (وهو سؤال يدل على أن الخطيب توفي قبل ابن المغربي ولكنه من ناحية أخرى يدل على علاقة بينهما، كما يدل على اهتمامه بأمره ويومئ إلى أنه كان قلقاً على مصيره) فقال ابن نباتة: دفع لي صدقة فيها سطران بالأحمر وهما:

قد كان أمنٌ لك من قبلِ ذا واليومَ أضحى لك أمنانِ
والصفحُ لا يحسنُ عن محسنِ وإنما يحسنُ عن جاني

قال: فانتبهت من النوم وأنا أكررهما^(٣): والشطر الأخير في هذين البيتين حيث ترد لفظة «جاني» يصور سبب ذلك القلق، الذي كان إسقاطاً من ابن المغربي على «صديقه» وشريكه في الثورة، وهو ما يمثل حقيقةً حاله هو.

(١) ذيل تجارب الأمم: ٢٣٦ - ٢٣٧ وتنسب هذه الخطبة إلى ابن المغربي في العقد الثمين ٤: ٧٣ وأنه قالها حين أراد أخذ البيعة لأبي الفتوح.

(٢) ابن خلكان ٣: ١٥٧ .

(٣) ابن خلكان ٣: ١٥٧ - ١٥٨ .

٨- وكان أبو الحسن التهامي شاعر الرملة في تلك الأحداث قد اتخذ من الرملة دار إقامة، وتزوج بها، وتقلد فيها الخطابة^(١)، ووقف كثيراً من قصائده على المفرج الطائي وبنيه، وأصبحت صلته بابن المغربي وثيقة، ففي ديوانه أربع قصائد تتصل بالمغربي^(٢)، ومنها واحدة أثارها عتابُ ابن المغربي له لأنه تأخر في مدحه. ترى هل كانت هذه القصائد حين كان اللقاء بالرملة، أو كانت بعد ذلك؟ إن اشتراك التهامي في الثورة على الحاكم مع ابن المغربي أبعده عن الرملة وحكم عليه بالتنقل من بلد إلى بلد، وأغلب الظن أن لقاءهما تم من بعد في ميفارقين والموصل إذ نجد التهامي يمدح أبا نصر ابن مروان كما يمدح قرواش ابن المقلد العقيلي بقصائد كثيرة. ومما يرجح هذا الفرض أن التهامي يخاطب المغربي بلقب «الوزير» و«الكامل» وهما لقبان حازهما من بعد، ولا أرى أنه حازهما بمصر لأنه لم يكن حينئذ وزيراً. وتؤكد قصائد الديوان حقائق مهمة منها أن التهامي كان حقاً في الرملة لما وصلها ابن المغربي، وأنه كان يعرف كيف تصرف حسان إزاء الحاكم وقتل يارختكين، وإلى ذلك يشير بقوله^(٣):

وما زلت ذخراً للامام وعدة لكل إمام عدة وذخائر
فلما جرى ما كان، نفر قلبه لأنك نفاع إذا شئت ضائر
تولّي إماماً ثم تعزل مثله فإن تُدع مأموراً فإنك أمر

ومما يؤكد الديوان ذلك الطموح لدى التهامي لنيل المجد، شأنه في ذلك شأن ابن المغربي. وفي الديوان قصائد قالها وهو محبوس بخزانة البنود، مما يؤكد النهاية التي تتحدث عنها المصادر التاريخية، وفي إحدى تلك القصائد يقول وهو مسجون^(٤):

(٣) ديوان التهامي: ٢٥٢.

(٤) ديوان التهامي: ٢٦١.

(١) الوافي بالوفيات ٢٢: ١١٦.

(٢) ديوان التهامي: ١١٦، ١٥١، ٣٣٠، ٥٣٦.

لعمرى لقد طوّفتُ في طلب العلا وحالفني برُّ وحالفني بحرُّ
أروم جسيماتِ الأمور وإنما قصاراي أن أبقى إذا بقي الدهر
ولو كنتُ أرضى بالقليل وجدته ولكنّ في نفسي أموراً لها أمر

ومما يلفت النظر في إحدى قصائده ما يردده من قالة الناس عنه ، وأنهم يقولون إنه سجن لطلبه الملك ، مع أنه أديب محارفٌ في عيشه ، ويختم هذا بقوله : (١)

وكلُّ بما قاله آثمٌ سيقرا الذي قال في صُحفه
وليس سوى نكبات الزمان ورأي يضلُّ من ضعفه

ومدائحه في ابن المغربي ، كسائر قصائد المدح ، في الثناء على الجود والاشادة بالنسب الرفيع ، وغير ذلك من الخصال ، ونموذجه قوله في إحدى قصائده (٢) :

طَلَّقُ المحيًّا للعفاة وإنما يلقي العبوس به على لوّامه
تتقاصر الأفهام دون صفاته وَيُغْضُ عنه الطرفُ في إعظامه
يقظان في كسب العلاء فإن ينمُّ فكأنه يقظانٌ عند منامه
تُلْقَى الوزارة وهي دون محلِّه وَيَرَى المخدمُ وهو من خدامه

وقد انضم إلى مواليه آل الجراح ، وإلى ممدوحه الجديد ، في الثورة على الفاطميين ، وكان له دور هامٌ فيها ، وقد ذكر سبط ابن الجوزي أنه «طلب الخلافة بالشام وخرج معه جماعة ، فغدر به آل الجراح الطائيون وتقرّبوا به إلى الحاكم وحملوه إليه فحبسه في خزانة البنود إلى أن مات ، وقيل إن الحاكم عفا عنه وخلقى سبيله» (٣) . ولكن ابن خلدون يورد رواية أخرى ، إذ يذكر

(١) ديوان التهامي : ٤١٣ .

(٢) ديوان التهامي : ٤٣٥ .

(٣) مرآة الزمان (أحمد الثالث رقم ٢٩٠٧) ١٢ : ٣١ .

اثنين آخرين فرّوا من الرملة حين أخفقت الثورة، أحدهما اسمه سبابة، فرّ إلى ديار بكر مع ابن المغربي، والثاني يقال له «التهامي» وقد فرّ إلى الري^(١)، فإذا كان هو الشاعر، فإن بني الجراح لم يسلموه إلى الحاكم. وبذلك يصبح مصيره غامضاً لأن أشهر الروايات في الحديث عن نهايته أن بني الجراح قاموا بثورة أخرى على الفاطميين، واستعانوا بالتهمي، وأرسل معه حسان رسائل كثيرة يستنفر فيها بني قرة ببرقة للثورة. فأخذ التهامي، وسئل عن نسبه فانتسب إلى تميم، ثم انكشف أمره فاعتُقلَ بخزانة البنود في القاهرة، وقُتِلَ سراً في سجنه سنة (٤١٦) (٢).

٩ - لم يلجأ الحاكم إلى القوة تجاه آل الجراح، كما تحاول بعض الروايات أن تقول، بل كان عليه أن يستنفذ الوسائل الأخرى قبل ذلك، فقد كان يعلم حقّ العلم ما بين أفراد بني الجراح من خلاف، كما كان خبيراً بالمغمز الضعيف في نفسياتهم، ولهذا استغل سحر «الأصفر الرنان» - الذي يرقص على الظفر ويدعو إلى الكفر - فأرسل أموالاً طائلة تُفَرِّقُ على الصغير والكبير من آل الجراح. وكانت حصة حسان وكل واحد من إخوته خمسين ألف دينار سوى هدايا وثياب وحظايا تُهدى إليهم. وفي الوقت نفسه طمأن الحاكم حسان حول مصرع يارختكين وسهله عليه^(٣) كأنه يقول له إنه مستعدٌ لنسيان تلك الحادثة إذا هو خذل أبا الفتوح. وتكشّف شره حسان الحقيقي حين سمع بالمال والحظية، وأرسل أمه إلى مصر ومعها تذكرة بما يريد من حوائج، وفي جملتها أن تُهدى إليه جارية من إماء القصر، وأن ينال إقطاعاً وتقريراً، فتكفل له الحاكم بكل ما طلب، وكتب له أماناً بخطه، وجَهَّز له جارية تحمل كمية طائلة من المال، ولأبيه كذلك^(٤).

(٣) العقد الثمين ٤ : ٧١ .
(٤) ذيل تجارب الأمم : ٢٣٨ .

(١) تاريخ ابن خلدون ٤ : ١٠٢ .
(٢) الوافي بالوفيات ٢٢ : ١١٦ .

١٠ - لم يكن أبو الفتوح بحاجة إلى أن يرى حسان يرفل في الخلع التي بعثها الحاكم له حتى يستيقن بأن المسرحية قد قاربت النهاية، فقد كانت نياتُ آل الجراح نحوه قد أخذت تتغير. فذهب إلى ابن المغربي وقال له: «أغويتني وأخرجتني من بلدي ونعمتي وإمارتي، وجعلتني في أيدي هؤلاء ينفقون سوقهم بي عند الحاكم، ويبيعوني بيعاً بالدراهم، فيجبُ عليك أن تخلصني كما أوقعتني، وتسهّل سبيلي بالعودة إلى الحجاز فإني راض من الغنيمة بالآياب، ومتى لم تفعل اضطررتُ إلى أن أركب فرسي وأركب التفرير في طلب النجاة»^(١).

حاول ابن المغربي تشجيع الخليفة المخذول وتقوية عزيمته لكي لا يتخاذل، فقبل إنه ذهب معه إلى المفرج والد حسان، وأخبراه بتحول أبنائه عن نصره أبي الفتوح، وقيل إن ابن المغربي لم يجد الحلّ المناسب الذي يسعف به صاحبه على التوّ، فلما طال الأمر على أبي الفتوح ذهب وحده لمقابلة المفرج سراً وقال له: «إني فارقت نعمتي وكاشفتُ الحاكم، وذلك لركوني إلى ذمامكم، وسكوني إلى مقامكم، ولي في عنقك موثيق، وأنت أحقُّ مَنْ وفي لمكانك من قومك ورياستهم. وإن خير ما ورثه الإنسان ولده ما يكونُ له به الحمدُ والشكر وحسن الذكر، وأرى حساناً ولدك قد أصلح نفسه مع الحاكم واتبعه أكثر أصحابه، وأنا خائفٌ من غدره بي، وما أريد إلا العودَ إلى الوطن»^(٢).

(١) العقد الثمين ٤ : ٧١ - ٧٢ واقتصر في أخبار الدول المنقطعة : ٥٠ على قوله : «أنت أوقعتني فخلصني» وفي تاريخ أبي شجاع : «إنما فارقت نعمتي وأبديت للحاكم صفحتي سكوناً إلى ذمامك، وأنا الآن خائف من غدر حسان، فأبلغني مأمني وسيرني إلى وطني».

(٢) العقد الثمين ٤ : ٧٢ وفي أخبار الدول المنقطعة : ٥٠ أن أبا الفتوح وابن المغربي ذهبا إلى المفرج معاً فقال لهما : وما تريدان مني؟ فقال له العلوي : إن عليك حقاً وأودّ أن تجازيني عليه بأن تبعث معي من يوصلني إلى مكة، ولا تحوجني أن أركب فرسي المسن وأهرب بنفسي فتتخطفني العرب، وفي هذه الرواية في العقد (٤ : ٧٤) ولا تحوجني إلى أن أركب فرساً أملس.

١١ - وسواء أصبح أبو الفتوح العلوي في جوار المفرج فكتب فيه إلى الحاكم بالعمو والمسامحة، وردّه إلى مكة، أو كان هو الذي صاحبه حتى أوصله إلى مكة، أو بعث معه جماعة من طيء ساروا معه حتى أوصلوه إليها^(١)، فالنتيجة في ذلك واحدة، وهي: عودة أبي الفتوح إلى حجه بعد انتفاخه، وعودة آل الجراح إلى طاعة الدولة الفاطمية، وخروج ابن المغربي من الوليمة «بغير حمّص» كما يقال في المثل العامي وإخفاقه في الثأر لنفسه ولأهله من «فرعون» الذي علا في الأرض. وينقل مؤلف العقد الثمين عن ابن خلدون أن بني الجراح قبضوا على أبي الفتوح وأسلموه إلى الحاكم وأنه راجع الطاعة فعفاه عنه^(٢)، وهذا خطأ مبني على وهم. فابن خلدون لم يقل إن بني الجراح قبضوا على أبي الفتوح، وإنما يقول إنهم «أسلموه» - ومعنى ذلك أنهم خذلوه؛ ومما يؤكد هذا المعنى قول ابن خلدون في موطن آخر «فردّاه (أي أبا الفتوح) إلى مكة، وراجعا طاعة الحاكم وراجع هو كذلك»^(٣).

١٢ - لم يكن المال هو العنصر الوحيد الذي أفسد على الشريف أبي الفتوح كلّ تطلعاته، ثم أفسد تخاذله على ابن المغربي كلّ ما كان يُعَلِّقه من آمال على ثورة عارمة تحيط بمصر الفاطمية من شرقها وغربها وجنوبها الشرقي (الحجاز) بل كانت خطة الحاكم مُركّبة محكمة، حاول من خلالها أن يقوض كل ما يمكن أن يمنح الثورة قوةً واستمراراً، فعمل على إحباطها في الشام والحجاز في آن معاً، أما في الشام فقد عرفنا كيف تولّى تحويل الثورة إلى الافلاس، وأما في الحجاز، فإنه قطع الميرة عن الحرمين^(٤) ليمهد بذلك لثورة الرعية على أبي الفتوح، ودسّ إلى مولى أبي الفتوح الذي كان ينقل له

(١) العقد الثمين ٤ : ٧٤ ، ٧٥ .

(٢) العقد الثمين ٤ : ٧٦ .

(٣) تاريخ ابن خلدون ٤ : ١٠٢ .

(٤) تاريخ ابن خلدون ٤ : ٥٧ .

أخبار الحاكم واسمه أحمد بن أبي العلاء مَنْ قتلَه بوشايةٍ عطارٍ عليه^(١) وكتب كتاباً إلى ابن أبي الطيب وهو ابن عمِّ أبي الفتوح وقلَّده الحرّمين وأنفذ له ولشيوخٍ من بني حسن مالاً وثياباً. وأسرعت الرسل إلى أبي الفتوح تخبره بما حدث فازداد قلقاً وخاف خروجَ الحرّمين من يده^(٢)، وكان ذلك مما عَجَّلَ في عودته إلى الطاعة وطلب العفو.

٤ - أين الصديق في وقت الضيق :

ها نحن قد تتبعنا فصول تلك الحركة ومراحلها، وقد بلغنا عام ٤٠١ أو تجاوزناه قليلاً، وقد حُجبت أحداثُ التاريخ الأخرى عن عيني ابن المغربي مذبحه وثورةٌ ونكسة. وإذا كان الحسين قد نجا بنفسه من المذبحة، فإنه عاد ليضع نفسه عرضةً للقتل حين قام بالثورة، ثم عرضةً للانهياب المعنوي التام حين انتكست الثورة. فأين غاب الصديق عن كل هذه الأحداث، أين أبو العلاء المعري؟ لماذا لا نسمعُ صوته في كلِّ تلك المراحل؟ هل من المعقول أن يلوذ بالصمت في هذا المجال؟ ألم يكن ابن المغربي الأب يستحقُّ منه كلمةً رثاء، ألم يكن الابن بحاجةً إلى من يشدُّ من أزره معنوياً؟ دعنا نستعرض الأحداث التي مرَّ بها أبو العلاء حتى العام الذي أخفقت فيه ثورة ابن المغربي: تحدثنا المصادر أن أبا العلاء دخل بغداد سنة ٣٩٩، أي في العام الذي بدأت فيه حظوظ آل المغربي بالانعكاس، وأنه أقام ببغداد سنةً وسبعة أشهر، أي أن مقتل صديقه ابن المغربي الاب وأخيه وابنيه تمَّ وهو في بغداد، فالأرجحُ أن الخبر تأخَّر حتى بلغه، وحين بلغه كان وقعُه فيما نقدرُ عميقاً، ونحن نعلم أنه حين أزمع العودة كان قد مني بفقد أمه، وأذهله الخبر الفاجعُ عن كلِّ شيءٍ آخر، تحكي صورةً ذلك رسالتهُ الوالهةُ ذات التداعي الحرِّ

(١) العقد الثمين ٤ : ٧٦.

(٢) ذيل تجارب الأمم : ٢٣٨، وقارن بسير أعلام النبلاء ١٥ : ١٢٩.

والجملِ المبعثرة، كأنها تنمُّ عن ذهنٍ مشتت لا يستطيع أن يجمعها معاً^(١)، وكان قد نوى العزلة، وأكد نيته برسالة كتبها إلى أهل المعرة، فهل نقولُ إن إصراره على اعتزال الناس أكَّده وقوى عزيمته فيه فجميعته في الأم، والصديق ابن المغربي الأب، وإخفاق ثورة الابن؟ ولنذكر - فقد ينفعنا أن نذكر - كيف كان المعري ضيقَ النفس بعجز الحكام في بلاد الشام عن التصدي للروم، بل إنه في بعض رسائله يَعْجَبُ من أهل بلاده كيف يثبتون في أوطانهم مع إلحاح الكوارث عليهم^(٢). كان يحسُّ بما يعاينه وطنه الصغير والكبير، كان وطنه الصغير - المعرة - بحاجة إلى رعاية ولذلك وجدناه يلمح إلى ابن المغربي في رسالة المنيع بأن لا ينسى المزالف والمزارع في المعرة لأنها بحاجة إلى رعاية رجل ذي نفوذ مثله^(٣)، وكان وطنه الكبير بحاجة إلى من ينقذه من ذلك التشرذم إلى «ملوك طوائف» متنازعين، ولهذا نجده مستبشراً بإحدى الثورات البدوية بعد عودته من العراق، فهو يخاطب صديقاً له في بغداد بقوله^(٤):

| | |
|----------------------------|--|
| وما أذهلتني عن ودادك روعة | وكيف وفي أمثالها يجب الغبط |
| ولا فتنة طائفة عامرية | يحرق في نيرانها الجعد والسبط |
| وقد طرحت حول الفرات جرانها | إلى نيل مصر فالوساع بها تقطو ^(٥) |
| فوارس طعانون ما زال للقنا | مع الشيب يوماً في عوارضهم وخط ^(٦) |
| ونبالة من بحتر لو تعمدوا | بليل أناسي النواظر لم يخطوا |

(١) هي الرسالة السابعة في نشرة مرغوليوث ص ٢٨.

(٢) هي الرسالة الثامنة ص ٣٤.

(٣) انظر رسائل المعري ١: ١٤٩.

(٤) شروح السقط: ١٦٧٥.

(٥) تقطو: تقارب الخطو.

(٦) للوخط معنيان: وخط المشيب وخط الرماح.

فأنت ترى في هذه الأبيات - رغم تسميته للثورة باسم «فتنة» - أنه مبتهج بأولئك الفرسان ، يحس بالاعجاب نحوهم والاكبار بشجاعتهم ، ومن يدري فلعله كان يراهن بينه وبين نفسه على انتصارهم لأن ذلك يؤدي إلى التخلص من أولئك الحكام الذين لا يستطيعون دفع الروم أو دحرهم ، ونحن نعلم كذلك أن اعتزاله للناس اقترن بأنه آلى على نفسه ألا يفرّ إذا فرّ الناس حين يدخل الروم بلده ، وإنما سيظل ملازماً سجنه ، وليكن ما يكون : هل من المغالاة في شيء بعد كل ذلك ، أن نرى في إخفاق ثورة ابن المغربي صدمةً لنفس المعري بالاضافة إلى صدمته في أمه وفي ذهاب ماله وفي مقتل صديقه ابن المغربي الأب ، وفي سقوط توجهه نحو ابن المغربي الابن ليظلّ يتعهد المعرة ، وفي تبدد آماله في ثورته التي كانت تبشر بالتخلص من تلك الحكومات الضعيفة التي لا تستطيع حماية الشام؟ إذا نحن قبلنا ذلك أدركنا أن وقوع تلك الأحداث وهو غائبٌ عنها بعيداً في بغداد لم يخفف تلك الصدمة بل ضاعف من قوتها وتأثيرها .

على أن صلته بابن المغربي لم تنقطع تماماً ، ولكن لعلها استؤنفت بعد ارتحال ابن المغربي عن الرملة ، ولدينا جزء من رسالة^(١) توحى بأنها كتبت وهو يشكو الشيخوخة «كلما همّ خبري بالهمود ، وأشرفت ناري على الخمود» كتبها المعري إليه ، يقول له فيها : «ولو كنت عن نفسي راضياً لشرفتها بزيارة حضرته ، ولكنني عنها غير راض ، وما أقربني إلى انقراض» ، وما تبقى من هذه الرسالة لا يغني كثيراً في استطلاع حقيقة المكاتبة : حول أي شيء دارت ، ومن أين صدرت ، وإلى أين كان أبو العلاء يزمع أن يتوجه لزيارة صديقه؟

٥ - رحلة في المجهول - بعد الثورة - تقلب في وزارة إثر أخرى :

ولنرجع إلى ابن المغربي نفسه بعد إخفاق ثورته : تقول بعض المصادر

(١) انظر رقم : ٢١ في رسائل أبي العلاء (مرغوليوث) ص ٥٦ .

إنه فرّ من الرملة إلى الموصل ، أو إلى ديار بكر، وتتلطف بعض المصادر الأخرى في تصوير ذلك الفرار، فهو لم يجمع عليه ثيابه متخفياً في النهار سارياً في الليل لئلا يكون ملاحقاً، بل إن خوفه من إرجاعه إلى الحاكم على يد بني الجراح جعله يطلب منهم أن يسيروا به - في حمايتهم - إلى العراق، فبعث المفرج معه طائفة من بني بَحْثَر الطائيين حتى أخرجوه من المناطق التي يشملها نفوذ المغاربة (أي الفاطميين)^(١)، ولكن كلا الأمرين فرارٌ نأى بابن المغربي عن كلِّ تفكير بالثورة أو الانتقام - بعد ذلك - من الفاطميين .

لماذا لم يفكر ابن المغربي بطلب العفو من الحاكم وإصلاح حال الثرى الذي جفَّ بينهما: أليس حسان الذي قتل يارختكين، وأباح الرملة للأعراب، أكبر منه ذنباً؟ ألم يكن أبو الفتوح الذي نازع الحاكم الخلافة، وجرّد محاريب الكعبة من الذهب والفضة وسكّها نقوداً معلناً بذلك ولادة دولة مستقلة في الحجاز والشام أشد تورطاً منه؟ نعم إنه كان «المحرّض الأكبر» على تحقيق ما تمّ ضد الدولة، ولكنه في النهاية يظلُّ الإنسانَ المظلومَ الذي فقد أهله وكاد يفقد حياته، وهو لا يعلم لهم ولا لنفسه ذنباً محدّدة. ألا يمكن أن يفيء الحاكم إلى الهدوء، فيعفو عنه كما عفا عن الآخرين؟

يقول ابن المغربي في إحدى قصائده مخاطباً الحاكم بعد قتله لأهله^(٢):

وأنت وحسبي أنت تعلم أن لي لساناً وراء المجدِ يني ويهدمُ
وليس حليماً من تُقبَلُ كفه فيرضى، ولكن من تُعضُّ فيحلم

ويرى ابن العديم والمقرئزي أن ابن المغربي كتب إلى الحاكم رسالةً وصدرها بالبيتين لما علّق بنو الجراح بحبال الاغراء المادي وتخلّوا عن أبي

(١) أخبار الدول المنقطعة: ٥٠ .

(٢) القطعة رقم: ٩٢ من الشعر، وانظر بغية الطلب ٥: ٢٥، وخطط المقرئزي ٢: ١٥٨ .

الفتوح وانحلّ ما عقده ابن المغربي من أمره . وهذا قد يفهم منه أنه كان يحاول استدراج الحاكم إلى العفو، فكتب إليه الحاكم أماناً هذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم : هذا كتاب كتبه المنصور أبو علي الامام الحاكم بأمر الله أمير المؤمنين ابن الامام العزيز بالله أمير المؤمنين لحسين بن علي بن حسين المغربي : إنك آمن بأمان الله ورسوله محمد المصطفى وأبينا علي المرتضى والأئمة من ألهما مصابيح الدجى صلى الله عليهم وسلم ، وأمان أبينا الأقرب نزار أبي المنصور العزيز بالله أمير المؤمنين قدس الله روحه وصلى عليه ، على النفس والجسم وجميع الحواس والجوارح والمال والحال والأهل والأقارب والأسباب أماناً ماضياً لا يتعقب بتأويل ولا يتبع بفسخ ولا تبديل ، وإن الإمام الحاكم بأمر الله أمير المؤمنين آمن حسين بن علي بهذا الأمان بعد أن تحقق له ذنوباً كبيرة وأجراماً عظيمة ، فصفح عن علم ، وتجاوز عن معرفة وحلم ، وجعل هذا الأمان كالإسلام الذي يمحو ما قبله ، ويمهّد الخير لما بعده ، فكلُّ سعاية وشاية وذنوب وجريمة تنسب إلى حسين بن علي هذا قد تحقّق أمير المؤمنين أكثر منها وصفح عنه ، فلا يد له عليه إلا الاحسان إليه . وإن الحسين ابن علي هذا اختياره عند وقوفه على هذا الكتاب في انكفائه إلى الباب العزيز والتعرض للخدمة ، أو التوفر على العبادة لا يُكره على خدمة يستعفي منها ولا تُقبل عليه الأقاويل في خدمة يتعلّق بها . وأقسم أمير المؤمنين الحاكم بأمر الله على ذلك بأيمان الله وغلظ موثيقه وبيته الحرام ومشاعره العظام وآياته الكرام وحقوق جميع آبائه عليهم السلام ، فمتى غيّر أو بدل أو أمر أو أملى أو أسر أو أعلن أو دس أو اغتال فجميع المسلمين في شرق الأرض ومغاربها وفي الموقان والري وجدة وأذربيجان والدينور وهمدان والسهل والجبل والقريب والبعيد والعراق والشام وديار ربيعة وديار بكر وديار مضر وحلب ومصر والحجاز والمغرب في حلّ وسعة من بيعته ، وقد فسح الله لهم وفسح لهم أمير

المؤمنين في النكث لها، وبرأ نفسه مما أوجبه عليهم والتزموه في أعناقهم منها، وقد برىء من الله ورسوله، والله ورسوله منه بريءان، وبرىء إليه من حوله وقوته، والتجأ إلى حول نفسه وقوتها، وأشهد الله وملائكته وصالححي خلقه على نفسه بذلك كله: أماناً مؤكداً وذماماً مؤبداً، وعهداً مسؤولاً وميثاقاً محفوظاً مرعياً، وكفى بالله شهيداً، وكتب المنصور بيده^(١).

ها هنا رجل خائف يخشى أن يسلمه بنو الجراح إلى الحاكم، ثم هو يكتب الحاكم لعله يستعطف قلبه. هذا شيء قائم على التعارض، والحقيقة بعد ذلك كله، أن ابن المغربي لم يكتب مستعظفاً، والبيتان الشاهدان على الاستعطاف ينطويان على التهديد «تعلم أن لي لساناً وراء المجد بيني ويهدم»، وفيهما إيماء إلى طيش الحاكم وجهله وعجزه عن إظهار الحلم في المواطن الضرورية، وسواء أفهم الحاكم ذلك أم لم يفهم فإنه كتب له أماناً وشحنه بالمواثيق المؤكدة والأيمان المغلظة، والتعهدات المؤيدة، ومع ذلك فالأمان شرك الصائد، والوفاء بالأمان لا يفهمه من بنيت حياته على التقلب المستمر، وقد وضح ذلك من سلوك الحاكم حتى أصبح الاطمئنان إلى أمان يصدره مَظَنَّةَ غفلةٍ ساذجة. ولو وضعنا الرجلين ابن المغربي والحاكم متقابلين لقلنا كان الأول قد يش من العودة إلى مصر، مهما يبذل له من أمان، بعد كل تلك النيران التي أذكاها لتحرق الدولة الفاطمية، وكان الثاني غير يائس من عودة صاحبه، وليكن الأمان مغناطيس الجذب له، لعله إن خُدِعَ عن نفسه وعاد أن يشفي الحاكم غليله منه بالطريقة التعذيبية المناسبة، ولهذا لم ينتظر ابن المغربي أماناً لأنه لم يكن يتوقعه، وغادر الرملة فاراً بنفسه - أو في صحبة البحريين من طيء - حتى وصل إلى بغداد.

وحين دخل بغداد كان الخليفة هو القادر بالله (- ٤٢٢) الذي تصفه

(١) بغية الطلب ٥ : ٢٥ (ولم يورده المقرئ).

المصادر بالدين والعلم والوقار وكثرة الصدقات ، والقائم بخلافته في بغداد بهاء الدولة وضياء الملة أبو نصر بن عضد الدولة (- ٤٠٣) وقد تزوج القادر بنته سكيئة . وتولى بعده ابنه سلطان الدولة (- ٤١٥) ، فاستخلف أخاه مشرف الدولة ببغداد وجعل إليه إمرة الأتراك خاصة ، فحسّنوا له العصيان فاستولى على بغداد وواسط وقطع خطبة أخيه سلطان الدولة^(١) فانحاز أخوه إلى أرجان ثم اصطالحا وتقاسما الملك ، فبقي مشرف الدولة في العراق وشيراز وكرمان ولأخيه سلطان الدولة فارس وبخارى . وتوفي مشرف الدولة سنة ٣١٦ وخلفه أخوه جلال الدولة ببغداد . وكانت البطائح تحت إمرة مهذب الدولة علي بن نصر (- ٤٠٨) كما كانت الموصل ومعها أحيانا الكوفة وسقي الفرات تحت حكم قرواش بن المقلد العقيلي (- ٤٤٣) وكانت ديار بكر في يد بني مروان ، وأعظم رجالهم الملك نصر الدولة أحمد بن مروان الكردي الذي حكم إحدى وخمسين سنة (- ٤٥٣) .

في هذا الجو الجديد زج ابن المغربي بنفسه أو زجّت به الأقدار لكي يعيش متنقلاً من مكان إلى آخر طوال البقية الباقية من عمره (٤٠٢ - ٤١٨) ، وكان تنقله من منصب إلى آخر إما بداعي الطموح إلى ما هو أحسن ، وإما هرباً من وضع جديد لم يعد الركون إليه مأموناً ، ومن العسير تتبع خطواته بتسلسل دقيق ، فما عرضه هنا ليس إلا صورة مقاربة لا أظنها تسلم من الخطأ :

١ - حين وصل بغداد أمّ حضرة فخر الملك أبي غالب محمد بن علي بن خلف^(٢) ، وكان وزير بهاء الدولة ثم وزر من بعده لابنه سلطان الدولة ، فإن كان وصل بغداد وبهاء الدولة حيّ ، فمعنى ذلك أنه كان هنالك قبل سنة

(١) سير أعلام النبلاء ١٧ : ٣٤٦ .

(٢) ابن خلكان ٥ : ١٢٤ (وفي الحاشية ذكر لمصادر أخرى) وسير أعلام النبلاء ١٧ : ٢٨٢ .

٤٠٣^(١) ، وكان فخر الملك من أعظم وزراء آل بويه ، واسع النعمة ، جزيل العطايا ، مقصداً للشعراء من أمثال ابن نباتة ومهيار ، وأنشأ ببغداد بيمارستاناً عظيماً ، ولهذا ليس بغريب أن يقصده ابن المغربي . وأقدر أنه كان وزيراً ذا حولٍ وطولٍ واثقاً من نفسه ولم يكن يرى في ابن المغربي إلا رجلاً غريباً لجأ إليه ليستعين بجاهه ، فهو يبذل له ما يستطيعه من عون . ولكن المشكلة - غير المتوقعة - هي أن الخليفة القادر بالله لم يرحبُ بابن المغربي صدرأً ، بل رأى أن وجوده في بغداد خطر على الدولة . كان القادر بالله بين أمرين : إما أن يرى في ابن المغربي رجلاً مورتوراً من الفاطميين ، فمن الخير استقباله والحفاوة به ليستقوي به وبمعرفة على مقاومة المدّ الفاطمي ، وإما أن يرى فيه دسيئةً بعثها الفاطميون لافساد الدولة العباسية ، وكان أن اختار الفرض الثاني مع أن الشواهد كانت ترجح الفرض الأول . ولم يستطع فخر الملك أن يُلين قلب الخليفة نحوه ، فخرج إلى واسط ، «وكتب فخر الملك بحراسته هناك ومعرفة حقه»^(٢) . فأقام في تلك المدينة أياماً في درب الواسطيين^(٣) ، ولم يكن يحضر الصلاة في مسجد الحيّ ، فدخل عليه أبو بكر أحمد بن العباس الدوبنائي وقال : يا شيخ ، يا أستاذ ، يا وزير ، مهما شئت كُنْ ، إن كنت تحضر مسجدنا هذا في الصلوات الخمس وإلا فانتقل عنا ، فقال : السمع والطاعة أيها الشيخ ، ثم انتقل عنهم من يومه^(٤) ؛ ولعله في هذه الفترة بواسط تعرف إلى أبي تغلب أحمد بن عبيد الله العاقولي الذي كان خليفة للسلطان والحكام على

(١) في بغية الطلب ٥ : ٢٦ فخر الملك «وزير مشرف الدولة» وهذا إن كان دقيقاً يعني أن وصول المغربي تأخر حتى ما بعد ٤٠٣ ، ولكنني لا أظنه يتمتع بدقة كافية .

(٢) بغية الطلب ٥ : ٢٦ .

(٣) بغية الطلب ٥ : ٢٧ .

(٤) المصدر نفسه ، وسؤالات الحافظ السلفي : ٩٧ - ٩٨ وفيه لما نزل الوزير المقرئ ولفظة «المقرئ» هنا تصحيف للفظ «المغربي» - أو هكذا قرأها ابن العديم في الأصل الذي نقل عنه . أما محقق السؤالات فيرى أن الوزير المقرئ هو أبو القاسم عيسى بن علي الوزير ويحيل على تذكرة الحفاظ : ١٠٢٣ .

تلك المدينة ، وكان معظماً مفخماً ، فأصبح صديقاً للمغربي^(١) .

وتتصل بالتهمة التي وجهها إليه الخليفة رسالة كتبها في الدفاع عن نفسه وفي دَحْضِ أمور أُلصقت به (رقم : ١٤) . ويفتح هذه الرسالة بالتعجب من الدهر وأموره ، ثم يثبت أنه بصري عراقي ، وأن النسبة إلى المغرب ليست نسبةً إلى بلد أو قطر ، ويتحدث عن جدّه وأبيه ، وهو شيء قد أفدنا منه في بناء سيرته ، فيما تقدّم . ولكن الاتهام الكبير كان منصباً على أنه قد اعتقد المذهب الاسماعيلي - مذهب الدولة الفاطمية - وتدين به ، ولهذا ألحّ في رسالته على ثقافته الحديثية ، وعلى إحاطته بكتب السنة مثل الموطأ والصحيحين وغير ذلك إحاطة روية ودراية . ونحن نصدقه وإن كان ما قاله في معرض الردّ على التهم . ولكننا نجده حاول جاهداً أن يخفي كلّ صلة له بالنسب الشيعي - من جهتي الأب والأم - وبالثقافة الشيعية ، وأظن أن موقف الدفاع لم يكن يسمح بذلك ، وإن كان الجوُّ من حوله في الدويلات المختلفة شيعياً .

هل اقترن وصول ابن المغربي بتلك الحملة الشعواء التي قام بها القادر بالله (سنة ٤٠٢) لكتابة محاضر يوقع فيها الأشراف والقضاة والفقهاء والمعدّلون بالطعن في نسب الفاطميين ونسبتهم إلى ديصان؟^(٢) يبدو اقتران الأمرين أو على الأقل وقوعهما في جوٍّ واحد ، أما أن نقول إن وصول ابن المغربي هو السذي أثار الحملة ، فلعله يلحق بالمغالاة ، وذلك أن أحداثاً أخرى كانت تستدعي ذلك التجريح في النسب ، وأقربها ما كان فعله قرواش في العام السابق ، إذ أظهر طاعة الحاكم وحمل الخطيب على الدعاء لسيدنا ومولانا «إمام الزمان وحِصْنُ الإيمان وصاحب الدعوة العلوية والملة النبوية عبدك ووليك المنصور أبي علي الحاكم بأمر الله»^(٣) . كل ذلك من

(١) معجم الأدباء لياقوت ٥ : ٢٢٦ .

(٢) المنتظم ٧ : ٢٥٥ .

(٣) المنتظم ٧ : ٢٥٠ - ٢٥١ .

أجل ثلاثين ألف دينار تسلمها من الحاكم .

٢ - قتل الوزير فخر الملك أبو غالب سنة ٤٠٧ ، واستطاع ابن المغربي أن يصلح حاله ويبريء ساحته عند الخليفة ، فعاد إلى بغداد وأقام فيها أياماً .

في هذه الفترة زار البطيحة حيث مهذب الدولة ووزيره أبو القاسم هبة الله بن عيسى^(١) . ويبدو أن وزير البطيحة كان متضيقاً من زيارته ، ولهذا اتهمه ابن المغربي بأنه بعث إليه رجلاً اسمه سليمان بن الربيع ليسأله في بعض غريب اللغة وحوشيها . وقد وصف ابن المغربي تلك الألفاظ بأنها « لا يتشاغلُ بمثلها أهلُ التحصيل ولا يتوفّر على تأملها إلا كلُّ ذي تأمل عليل » (الرسالة رقم : ١) وعجب كيف يُسألُ عنها رجلٌ غريب عن البطيحة ، وفيها « هبة الله بحر الأدب » (يعرض بأنه هو مرسلها الحقيقي) . وقد أجاب عن الألفاظ التي سئل عنها ، ثم قايضه بمثل بضاعته وأزيد ، فامتحنه في اللغة والنحو والنسب والسير والقرآن وعلومه وصناعة الخراج ، فدلَّ بذلك على تعمقه في كلِّ علم وإطلاعه على مشكلاته وأسراره .

٣ - لم يبق في بغداد إلا أياماً ، ثم مضى إلى قرواش بن المقلد أمير العرب (وهو بالكوفة) وسار معه إلى الموصل ، وكان ابن أبي الوزير وزيراً لقرواش بها ، فخاف منافسة ابن المغربي له ، فحمل إليه مالا كثيراً ، وأوحى له بالرحيل عن الموصل^(٢) . وسوف يعود إلى الموصل في زيارة أو زيارات أخرى ، ولكن يبدو أن رسالته (رقم : ٣) تمثل « الانطباع » الأولي لأول وروده إليها : « فوجدتُ هواءها يعطّلُ سوقَ بقراط اعتدالاً وطيبة ، وماءها يسلي عن مُجاج النحلِ استمراءً وعدوبة ، وصقعها قد «تبغدد» رقةً ولطفاً ، وجوهاً قد تزندق تنعماً وظرفاً . . . ورأيت أرضها أطيّب الأرض خيماً ،

(١) بما أن هبة الله توفي سنة ٤٠٦ فقد جعلنا هذه الحادثة في هذه الفترة .

(٢) بغية الطلب ٥ : ٢٦ والذخيرة ٤ : ٤٧٧ .

وأزيناها أديماً، تُنْسَجُ بالسندس الأخضر، وتفترُّ عن الأقحوان الأحمر». وأما رجالها فقد «لطفوا عن بدوية الشام وغلظته، وجمدوا عن ذؤبِ العراق وخلابته»، ولعله كان يرجو أن يقيمَ في الموصل إذ وجد من يتقن الكتابة فيها قليلين على خلاف حال الشعر، ونوى أن يعينهم ببعض ما يستطيع تقديمه لهم، ولكنه وجد المقام فيها متعذراً.

٤ - وكانت فترة إقامته في الموصل مُدَيَّدةً يسيرة، وحين فارقتها توجه إلى ديار بكر فأقام عند صاحبها نصر الدولة أبي نصر مدةً على سبيل الضيافة. ثم إن نصر الدولة أراد أن يكلِّ إليه تصريفَ الأمور برسم الوزارة، فتأبى كثيراً وأظهر تمنعاً شديداً، ثم قبل بعد إلحاح كثير، وكان زيه حينئذ زيَّ الصوفية أو الزهاد، أي المرقعة والصوف، فلم تمض إلا مدة يسيرة حتى عاد إلى أبهة الوزراء، «وظهر أمره بعد الالتباس، وانكشفت حاله عند جميع الناس»^(١). وتورد المصادر هنا أبياتاً تنسبها إليه وتجدها مصورةً لما جرى له تمام التصوير لأنها تتحدث عن طَرَحِ المرقعة ولبس الشفوف، والهيام في حبِّ غزال لا يرضيه لبس الصوف (المقطوعة : ٦٩) إلا أن المقرئ يقول: «فصار حاله كمن قيل فيه وقد ابتاع غلاماً تركياً كان يهواه قبل أن يبتاعه «تبدل من مرقعة ونسك . . . الأبيات»^(٢) . . . فكانه ينفي نسبة الأبيات إليه.

هذه المرحلة من حياته في ديار بكر تسمى الدفعة الأولى، لأنه وزر لنصر الدولة مرتين^(٣)، وأقام في كل مرة مدة طويلة نسبياً في أعلى حال وأجل مرتبة وأعظم منزلة.

وفي تلك الدفعة الأولى توجه الوزير إلى بدليس لانجاز بعض

(١) بغية الطلب ٥ : ٢٦.

(٢) خطط المقرئ ٢ : ١٥٨.

(٣) ابن خلكان ١ : ١٧٨.

المهمات ، فأصابه مرض حادّ ، فقد معه قوته وانقطعت شهوته إلى الطعام ، فعاد من بدليس إلى ميفارقين ، لعله إذا وافاه الأجل أن يكون فيها أو قريباً منها ، وقد أتعبته الرحلة كثيراً وزادت في انحطاط قوته ، مع أنه في كل يوم كان يقطع مسافة غير طويلة ، وفي الطريق إلى ميفارقين نزل بدير مارماري وقد اضمحلت قوته أو كادت ، واستبد به الضعف والاعياء ، واستدعى لدى حلوله في الدير بشرابٍ ، لكنّ معدته لم تسعفه بل دفعته خارجاً ، مما جعل من حوله نهباً للقلق وجعله آيساً من الشفاء . ثم إن الراهب الموكّل بالدير جاء له بشيء من الرمان ، وسأل بعض الغلمان هنالك أن «يفرطوا» بعض حبّ الرمان له ، فقبل له إنه لا يستطيع أن يتكلم ولا أن يسمع الكلام ، وأن إقهاهه عن الطعام قد بلغ حدّ الامتناع الكلي ، وأن معدته لا يثبت فيها طعام أو شراب ، فألحّ الراهب على إعطائه شيئاً من حب الرمان «لعله ينتفع ببركة الدير» فتناول منه شيئاً يسيراً ثبت في معدته ، وجعل يأخذ منه بالتدريج شيئاً بعد شيء ، حتى عاد إليه بعض قوته وانتعشت نفسه بعض انتعاش . وكان الراهب قد طبخ لغلمان الدير عدساً ، فاشتوى الوزير بعضه ، وبعدهما أكل نهضن وتمشى على السطح متفرّجاً ، واعتقد أنه تماثل من مرضه ، ولكنه ربط ذلك كلّه «ببركة الدير» ، وتخيل أن ما حدث كان شيئاً شبيهاً بالمعجزة ، يتحدث عنها أينما حلّ . وهذه الحادثة جعلته في حيرة من الرأي حول النصارى : لا يمكن أن يكونوا كفاراً مشركين ما دام مثل تلك الآية يحدث في أديرتهم ، ثم هم يقولون إن الله جوهر ثلاثة أقانيم فيعتقدون ثلاثة آلهة ، فيعبدون ثلاثة أرباب وهم على ذلك مشركون فما المخرج؟ هنا لجأ إلى إيليا مطران نصيبين عندما زارها من بعد ، وألقى عليه هذا السؤال وأسئلة أخرى^(١) وسأتحدث عن تلك الزيارات والمحاورات من بعد .

(١) مجالس إيليا (مجلة المشرق : ٢٠) ٣٥ - ٣٦ .

وفي الفترة نفسها التقى به الشاعر أبو نصر المنازي^(١) ومدحه، وتاريخ مدحته له هو سنة ٤٠٦، وتجمع المصادر على أن المنازي وزير لنصر الدولة ولعل ذلك كان بعد وفاة المغربي. ومطلع قصيدته المشار إليها:

اصفح لطرفِ الصبِّ عن نظراته إن كنت آخذُهُ بما لم ياتِهِ
ومنها في المدح:

ولئن جَزَتْ نَعَمَ الحسِينِ محامدُ فليجزينَ الغيثُ عن هَطَلَاتِهِ
أقنى وأغنى فانقلبتُ ولي به شُغلان بين صفاته وصِيَلَاتِهِ
حاولتُ عدَّ خلالِهِ فوجدتها تشقى الرواة لها شقاءَ عِدَاتِهِ
أبصرتُ سُبُلَ المجدِ من لَحَظَاتِهِ وأفدتُ حُسْنَ القولِ من لفظَاتِهِ
وأرى الفصاحةَ والسماحةَ والغنى ومكارمَ الأخلاقِ بعضَ هباتِهِ
ورث المعالي عن عليّ وابنتي رُتباً مشيئةً إلى رتباتِهِ
وكذاك لابن القَيْلِ إرثُ علائِهِ فرضاً ولابن القَيْنِ إرثُ علائِهِ^(٢)

٥ - توفي الكافي وزير قرواش، وأصبح الجو ممهداً لعودة الوزير المغربي إلى الموصل، فكتب إليه قرواش يعرض عليه الوزارة، وما كاد يتسلم رسالة قرواش حتى وجد في نفسه نزوعاً شديداً إلى مبارحة بلاط نصر الدولة. وقد نظن لأول وهلة أن سحر الموصل الخلاب قد ظلّ يداعبُ خياله، وهذا إن صح فإنه لا يكفي لتعليل سرعة الاستجابة لديه، وإذن فلا بد أن منزلته العظيمة عند نصر الدولة كانت قد أخذت تنحدر.

ويقصُّ علينا نصر الدولة قصة ما حدث فيقول:

(١) ترجمة المنازي أحمد بن يوسف في وفيات الأعيان ١: ١٤٣ وسير أعلام النبلاء ١٧: ٥٨٣ والوافي ٨: ٢٨٥ (وكانت وفاته سنة ٤٣٧).

(٢) بغية الطلب ٢: ١٥٧ - ١٥٨ والعلاء: السندان، والقين: الحداد.

«لما خدمني عند مجيئه من مصر، وما جرى له مع الحاكم، جاءني يوماً ومعه سدس كاغد فقال لي: قد أثبت في هذا السدس أسماء أصحابك الذين قد أخذوا أموالك وأخلوا خزانتك من مال يُعدّ فيها لحاجة أو شدة ما قيمته ثلاثمائة وسبعون ألف دينار - شك الوزير في ذلك - وقال: إذا أخذت هذا القدر منهم لم تجحف بأموالهم وكان كل منهم مرتباً في خدمته ومركزه وولايته، وتكون قد تقضيت من أموالك التي احتججوها ما جعلته لك خزنةً وَعُدَّةً»^(١).

عند هذا الحدّ ذكره نصر الدولة بأنه جعله وزيراً ليعمر البلاد، فإذا عمرت درّ دخلها وكفته وكفت أصحابه، ولم ينصبه ليقوم بمصادرة أصحابه، وهذا شيء سهل لا يحتاج إلى جهود وزير، ويستطيع أن يقوم به على أكمل وجه أذون خادمٍ عنده. عندئذ شعر الوزير المغربي أنه عشر عشرة ربما لا تستقال، وأن نصر الدولة إذا سرّب الخبر إلى أصحابه نعموا على الوزير، ولذلك قال لنصر الدولة: «إذا كان هذا رأيك فاحرسني من أصحابك، ولا تُطْلِعْهُمْ على ما قلته في معانهم فيفسد ما بيني وبينهم»^(٢) فضمن له نصر الدولة ما أراد. ولكن القلق لم يغادر نفس الوزير، وأخذ يتحين الفرصة لمغادرة ديار بكر، وكانت رسالة قرواش هي باب النجاة. ولكنه لم يشأ أن يكشف سرّه لئلا يحول نصر الدولة بينه وبين الرحيل، بل أخذ يُعْمَلُ الحيلة للهرب، فقال لنصر الدولة: «قد جرى في الجزيرة خُلفٌ بين الضامن لها وبين فلان وتفاقم الأمر فيه إلى أن احتاج إلى مشارفتي له وإصلاحه بنفسي. فتأذن في الانحدار إلى هناك؟»^(٣)، وهذا ما عبّر عنه ابن العديم في موطن آخر بقوله: «على سبيل اعتبار الأعمال وتصفح العمال»^(٤).

(٢) بغية الطلب ٢: ٦٤.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) بغية الطلب ٢: ٦٤.

(٤) بغية الطلب ٥: ٢٦.

وحدّد الوزير المغربيّ مدة الغياب بعشرين يوماً، يستطيع أثناءها أن يحسمَ خلافاً ربما استشرى حتى يشغلَ قلبَ نصرِ الدولة، وفهم نصر الدولة أنه يريد مفارقتها، بل يؤكد أنه أدرك أن الوزير يريد المضيّ إلى قرواش أمير بني عقيل، ولعلّ عيونه كانت قد أطلعتة على ذلك، فقال له: افعل ما ترى. وانهمك الوزير في إعداد ترتيباته للرحيل.

يكمل نصر الدولة القصة فيقول: «فجاءني موسك خالي وقال لي: عرفت أن أبا القاسم المغربي على الانحدار إلى الجزيرة، وكذب، فإنه بنية المضيّ إلى الموصل؟ فقلت: قد عرفت ذلك وعلمته، ودعه يمضي إلى اللعنة، فما في مقامه ما هنا لكم فائدة. قال: وتدعُهُ يمضي وقد أخذ أموالك وسرقها وحصلها واحتجتها، ولم تقبض عليه، وتأخذ ما أخذ ثم تصرفه إلى اللعنة وسوء المنقلب؟ فضحكت منه وقلت: ليس كلُّ من يأخذ مالي أرتجعه منه، ولعمري إنه خدمنا وانتفع منا وكسب معنا. وأخذ ذلك منه لؤم، فأمسك»^(١).

وكان موسك خال نصر الدولة أحد الضحايا لخطة المصادرة التي رسمها المغربي، لو انها نُفِّذت، ولذلك كان يترصد خطوات الوزير ويكيده ويحرض عليه.

وسار ابن المغربي إلى الجزيرة متوجهاً نحو الموصل، وظلّ يسير حتى شارف تلك المدينة، وحطّ رحاله على مقربة منها حتى إذا جنّه الليل سرى إليها ووصلها مُصباحاً، واجتمع بقرواش، وتقلّد له الوزارة، وأخذ يسفر في شؤون كلفه بها قرواش من وساطة بينه وبين السلطان البويهبي، ولم ينسَ الوزير أن يعمل لمقبل الأيام إذا عاد قرواش فتغير عليه، فأخذ يُكثر من لقاء

(١) بغية الطلب ٢: ٦٤.

رؤساء الأتراك والديلم ويعمل على استمالتهم ، ويتصل بمن يستطيع أن يمهد له نيل الوزارة في بغداد^(١) .

ولا بد أن ذلك كله كان قبل عام ٤١١ ، ففي هذا العام يخبرنا ابن الأثير أن قرواش بن المقلد قبض على وزيره أبي القاسم المغربي وعلى شخص آخر اسمه سليمان بن فهد^(٢) ، غير أن سبط ابن الجوزي يجعل حادث القبض عليهما في صفر من السنة التالية^(٣) ، ويقصُّ السبط علينا تقلُّبَ الحالِ بسليمان الوزير حتى قبض له أن يلتقي بالمقلد والد قرواش ، ثم كيف خدم قرواشاً نفسه بالموصل فصادر الناس ووترهم ، حتى استوحش منه ابنُ أبي الوزير وزير قرواش ، فهرب من الموصل إلى بغداد ، فلما وزر ابن المغربي لقرواش بعد موت ابن أبي الوزير الملقب بالكافي وعد سليمان بخلاص أملاكه . وأقام سليمان في دار ابن المغربي بمنزلة الضيف ، ولم يفلح ابن المغربي في تخليص الأملاك ولا اليسير منها . وجرت أحداثٌ جعلت ابنَ المغربي يُوجس خيفةً من قرواش ، وينتظر الفرصة للخلاص منه ، فزَيَّن لقرواش مدَّ الأسباب إلى أبي نصر صاحب ديار بكر ومصاهرته ، وطلب العون منه ، وقال لقرواش : ما يقوم بهذا الأمر غيري ، فأذن له قرواش بالخروج ، فخرج واصطحب معه سليمان بن فهد ، ومضيا فنزلا بظاهر الموصل ، وفيما هما كذلك مرَّ بهما بدران أخو قرواش وكان يمقتهما ، فرآهما يعدَّان للرحيل ، فدخل على أخيه وقال له : بأيِّ رأيٍ ترك هذين الرجلين يخرجان من يدك ، وقد أخذنا مالك؟ فأرسل قرواش فقبض عليهما واعتقلهما ليطالبهما بالمال ، فأما سليمان فمات تحت الضرب ، وأما ابن المغربي فإنه أرسل إلى قرواش يقول له : إن كنت تريد نفسي فهي بين يديك ، وإن كنت تريد المال فمالي

(١) بغية الطلب ٥ : ٢٦ .

(٢) تاريخ ابن الأثير ٩ : ٣٢١ .

(٣) مرآة الزمان (أحمد الثالث) ١٢ : ٣٣ .

بمصر والكوفة وبغداد، وتطيبُ نفسي بتسليمه إليك، فإن حفظتَ نفسي أعطيتك المال. ثم بذل له ما حضره من مال، وخذعه بالقول اللطيف وبالوعود، فانخدع له، وأخذ ما وجدته معه وأطلقه^(١).

٦ - هل بقي الوزير المغربي يعمل عند قرواش بعد أن أطلقه من الاعتقال؟ ذلك مستبعد فيما أرى، لأن بقاءه هنالك سيظل يذكر قرواشاً بوعود لم تُحقق، ولهذا أقدر أنه غادر الموصل إلى بغداد، لعل التغييرات في الحضرة البويهية تجيء في صالحه.

ومن الصعب أن نحدّد مدى تنقله بقية عام ٤١٢ والذي يليه، ولعله في هذه الفترة دخل الأنبار، وكان منذ هاجمه المرض في بدليس قد أصبح عرضةً لهجماته، وللمرض صلة بالمعدة والأمعاء. وفي الأنبار عرض له قولنج صعب، أقام لأجله في الحمام واحتقن عدة حقن، وشرب عدة شربات، ولكن ذلك كله كان غير ذي جدوى. عندئذ أرسل ابنه أبو يحيى إلى الطبيب أبي منصور صاعد بن بشر بن عبدوس (وهو أول من نبّه إلى تدبير الأمراض التي كانت تعالج بالأدوية الحارة باستعمال التدبير المبرّد) فجاء صاعد فوجد الوزير وجسمه شديد الحرارة من المكث في الحمام ومن استعمال المعاجين الحارة والحقن الحادة، وعندئذ استدعى الطبيب كوزاً ماءً مثلوج وأعطاه للوزير، فشربه بعد توقف، وأخذت نفسه تقوى، ثم استدعى فاصداً أخرج له دماً كثيراً، وسقاه أدوية مبردة، ونقله من الحمام إلى غرفة مبردة بالخيش، ونبهه إلى أنه سينام ويعرق ويستيقظ ويعاود المرحاض مرات. وحدث ما توقعه صاعد إذ نام الوزير حوالي خمس ساعات، ثم صحا من نومه وأخذ يصيح

(١) مرآة الزمان ١٢: ٣٣ (وهو موجز جداً عند ابن الأثير ٩: ٣٢١) وجاء في مرآة الزمان ١٢: ٤٧ أن قرواشاً لم يقتل سليمان بل خرج مع المغربي إلى نصر الدولة وأقام في ضيافته حتى أصلح حاله مع قرواش وعاد إليه.

بالفرّاش ، وكان الطبيب قد أوصى الفرّاش أن يجعله يستأنفُ النوم كي يستمرَّ نَضْحُ العرق ، ولما خرج الفرّاش من غرفته ذكر أن ثيابه كانت كأنما صُبِغَتْ بماء الزعفران ، وتردّد إلى المرحاض بعد إفاقة ثمانى مرات ، وأوصى له الطبيب بمزوّرة ، وسقاه ماء الشعير مدة ثلاثة أيام حتى اكتمل برؤه ، وكان الوزير يقول : طوبى لمن سكن بغداد داراً شاطئة ، وكان طبيبه أبو منصور ، وكاتبه أبو علي ابن موصلايا ، فبلغه الله أمانيه فيما طلب^(١) .

٧ - بين سنتي ٤٠٩ - ٤١٢ كان وزير مشرف الدولة البويهى ببغداد ذا السعادتين أبا غالب الحسن بن منصور ، وبينه وبين الوزير المغربي مراسلات ، (الرسالة رقم ٦ وجوابها ورقم : ٧) وهي تورّي حيناً وتصرح حيناً بما في نفس الوزير المغربي من ميل إلى خدمة ذي السعادتين . ولا يقلُّ عنه ذو السعادتين مهارةً في استعمال التعابير الغائمة التي لا يستطيع المرءُ فيها أن يقبض على حقيقة ، وكلاهما يتباريان في سَوْقِ الثناء على ما أحرزه هذا أو ذاك من بلاغة وفصاحة . وفي إحدى الرسائل ذكر ذو السعادتين شيئاً يتصل بـ «التفويض والتعويض» فارتاح الوزير المغربي إلى هذا الوعد ، وعلّق على ذلك بقوله : «وجملة ما اقترحه أن يتصوّر فيّ ما يتصور في بعض الأقربين من خادم يُصْطَنَعُ فَيُجْرَى من الحنوع عليه مُجْرَى خواصّ الأهل وأداني الأصحاب...»^(٢) ، غير أن مقتل ذي السعادتين حال دون نيل أيّ شيء من جهته . ومع أن الوزارة أصبحت تتطلب كفوّاً يخلف ذا السعادتين فإن مشرف الدولة لم يتجه بنظره نحو المغربي ولم يفكّر فيه بل استوزر سنة ٤١٣ أبا الحسين الرخجي ولقب مؤيد الملك^(٣) ، وبقي هذا في الوزارة سنتين وبضعة أيام . وفي السنة التالية استوزر مشرف الدولة أبا القاسم المغربي^(٤) ، وكان

(١) ابن أبي أصيبعة ١ : ٢٣٢ والوافي بالوفيات ١٦ : ٢٣٧ .

(٢) انظر الرسالة رقم : ٧ .

(٣) ابن الأثير ٩ : ٣٢٩ .

(٤) ابن الأثير ٩ : ٣٣١ .

ذلك بعون من الأثير أبي المسك عتر الذي كان على صلة بالوزير المغربي من خلال المراسلات ، ومن خلال سفير بينهما هو أبو الحسين ابن وصيف^(١) .

ولمّا تربّع على دست الوزارة البغدادية ، وكان ذلك حلمًا طالما هجست به نفسه ، أصبح مقصدًا للشعراء ، فمدحه عدد منهم من أشهرهم مهيار الديلمي ، ومن مدائحها فيه قصيدة له مطلعها :

عسى مُعْرِضٌ وَجْهَهُ يُقْبَلُ فَيُوهَبُ لِلْآخِرِ الْأَوَّلُ

ومنها في المدح :

فذاك وتفعّل ما لا تقول ممن يقول ولا يفعل
سللت على المال سيف العطاء فلاحيك في الجود مستقتل

فلما انتهى من الانشاد أبدى الوزير استحسانه للقصيدة وأشار إلى الناحية التي فيها الدنانير والدرهم ، فجلس مهيار إليها وملاً كميها منها تباعاً ، حتى لم يبق شيئاً ونهض فقبل الأرض وانصرف ، وكان مجموع ما حصل عليه - بإقراره - ألفاً ونيفاً وعشرين ديناراً وسبعة آلاف وثلاثمائة درهم ، وذلك مبلغ كبير جداً إذا قيس بما كان يناله الشاعر حينئذ^(٢) .

ويؤرخ ابن بسام هذه القصة بعام ٤١٨ هـ وأن أبا القاسم كان في داره في ذلك العام ، وهو إذ ذاك وزير بغداد ، وهذا وهم فإن أبا القاسم في ذلك العام كان وزيراً لنصر الدولة بديار بكر وميافارقين . ولدى ابن بسام بعض تفاصيل فإنه يذكر أن ذلك كان في يوم نوروز ، ودخل عليه وجوه أمراء الديلم والاسفهلارية من الأتراك ، ووضعت الهدايا بين يديه على رَسْمِ الفرس ، وأن مهيار الديلمي استأذن عليه لما تَعَالَى النهار ، فأذن له ، فلما مثل

(١) بغية الطلب ٥ : ٢٦ .

(٢) بغية الطلب ٥ : ١٩ (والنقل عن جزء فيه شيء من أحوال ابن المغربي جمعه القاضي الجليس ابن الحباب) .

بين يديه قال : أيدك الله ، هذه البضاعة التي معنا كانت كاسدةً وقد وجدنا لها
تَفَاقاً عندك ، فأنشده القصيدة اللامية ، وكان ابن المغربي لدى الإنشاد يستعيد
الآبيات النادرة فيها ويكثر إعجابه ويجمع كفيه ويبسطهما ويقول : أحسنت
والله ، أجدت والله ، ثم أباح له جمع ما كان على الأرض من دراهم
ودنانير^(١) .

وعلى الرغم من هذا العطاء الجَمِّ فإن مهيار يحكي أن الوزير المغربي
لما تولى وزارة بغداد شمع بأنفه وأظهر العسف والتجبر والاستعلاء ، ورهبه
الناس ، فأحجم مهيار عن لقائه - هذا يتعين أن يكون قبل الحادثة السابقة -
ثم إنه عمل فيه قصيدة بائية يقول فيها :

جاء بكَ اللهُ على فِثْرَةٍ بآيةٍ مَنْ يَرَهَا . يعجب
لم تألفِ الأبصارُ من قبلها أن تطلعَ الشمسُ من المغرب
فاستحسن الوزير ذلك وأعطاه مائتي دينار^(٢) .

ولكن الوزير الذي أصبح قبلة الشعراء المادحين لم يسلم من السخرية
والهجاء ، فقد استكثر عليه أحدهم أن يصبح «النحوي» وزيراً ، فقال فيه :

| | | | |
|---------------------|-----|--------|----------------------|
| ويلي وويحي وويهي | على | ملوكٍ | بؤيه |
| يا ضيعة الملك جداً | ويا | بكائي | عليه |
| يا مغربي رويداً | كيف | اهتديت | إليه |
| سلبته كلَّ حَلِيٍّ | في | صدره | ويديه |
| سياسةُ الملكِ ليستُ | ما | جاء عن | سيويه ^(٣) |

(١) الذخيرة ٤ : ٥١٤ - ٥١٥ .

(٢) سير أعلام النبلاء ١٧ : ٣٩٥ .

(٣) بغية الطلب ٥ : ١٩ (وباختصار في مرآة الزمان ١٢ : ٣٨) .

ثم إن هذا الشاعر، ويقال إنه هو أبو عبد الله الخيمي، لقيه من بعد عند قرواش بالموصل، أو عند نصر الدولة بميفارقين، فدخل عليه في جملة الشعراء مادحاً، فقال له الوزير: بأيّ وجه تلقاني؟ فقال: جوابي لك جواب أبي الهول الحميري للفضل بن يحيى وقد سأله مثل هذه المسألة فقال: بالوجه الذي ألقى به ربي، وذنوبي إليه أكثر من ذنوبي إليك. وقال يمدحه:

يا معجزَ الله الذي قد حلَّ في أعلى محلِّ
لما رأيتَ الملكَ في هُونٍ ومضيعةٍ وقُلِّ
أكبرتَ نفسك أن تدبَّ رَ أمرَ ملكٍ مضمحلِّ^(١)

ومرة أخرى تفيد المصادر أنه تولى الوزارة ببغداد «بغير خلع ولا لقب ولا مفارقة للدراعة»^(٢). وتاريخ توليه الوزارة عند ابن الأثير هو شهر رمضان سنة ٤١٤^(٣)، وعند ابن العديم هو الشهر نفسه من السنة التالية^(٤)، ودامت وزارته هذه المرة عشرة أشهر وخمسة أيام^(٥). وحدثت وحشة بين الأثير أبي المسك عنبر الخادم ومعه الوزير المغربي وبين الأتراك، فاستأذن الأثير وصاحبه مشرف الدولة في أن يهاجرا إلى بلد يأمانان فيه على نفسيهما، فقال لهما مشرف الدولة: أنا أسير معكما، وهكذا كان، فتوجه جميعهم إلى السندية وفيها قرواش، فاستقبلهم فيها، ثم ساروا جميعاً إلى أوانا ونزلوا على أبي سنان غريب بن محمد بن مقن^(٦) هنالك. فلما علم الأتراك بذلك انزعجوا وأرسلوا وفداً يقدم الاعتذار، فكتب إليهم الوزير المغربي: «إنني

(١) المصدر نفسه.

(٢) بغية الطلب ٥: ٢٦.

(٣) تاريخ ابن الأثير ٩: ٣٣١.

(٤) بغية الطلب ٥: ٢٦.

(٥) تاريخ ابن الأثير ٩: ٣٣٥.

(٦) ابن خلكان ٢: ١٧٦ والوافي ١٢: ٤٤٣ وغير المحقق «مقن» إلى «معن» وذلك من تحكيمات المحققين.

تأملت ما لكم من الجامكيات ، فإذا هي ستمائة ألف دينار، وعملت دخل بغداد، فإذا هو أربعمائة ألف دينار فإن أسقطتم مائة ألف دينار تحملت الباقي» فوافقوا على ذلك^(١) وعاد مشرف الدولة والأثير إلى بغداد، ولم يعدّ معهما الوزير المغربي .

ولدى ابن بسام رواية تختلف في بعض تفصيلاتها عن هذه الرواية السابقة إذ تذهب هذه الرواية إلى أن مشرف الدولة أوقع ببعض الأتراك على الرغم من نهي الوزير له عن ذلك، فأبى مشرف الدولة إلا أن يركب رأسه، فاضطرب العسكر اضطراباً اضطرهما إلى الهرب، وأفضى بهما إلى استجارة أمير العرب . ولدى استعداد الوزير للهرب لبس ثياباً رثة ووضع على وجهه منديلاً، واستقبل غلامه نحرير في الدهليز وهو يقول^(٢) :

تمرست مني العلا بامرئٍ قد علقَ المجدُ بأمراسِهِ
يستجدُّ النجدةً من رأيه ويستقلُّ الكثر من باسه
أروعُ لا يرجعُ عن تيهه والسيفُ مسلولٌ على رأسه

وقيل أيضاً إن مشرف الدولة لم يقترح مصاحبة الوزير والأثير بل إن ابن المغربي دبّر إخراجه «لحاجة في نفسه قضاها، وخطة من مكره ألزمه إياها، إبقاءً على جلالة المقدار، وأنفة من الانفراد بعيب الفرار»^(٣).

توجه الوزير المغربي إلى قرواش، إذ يبدو أنه لم يطمئن للجند الأتراك، أو لم يستطع أن يفي لهم بالجامكيات المطلوبة، وحدث ما أبعد عن بغداد جملة، إذ نشبت فتنة في الكوفة بين العلويين والعباسيين وكان الذي جرّ إليها خلاف بين أبي علي الزكي النهرسابسي صديق الوزير المغربي وعلي

(١) تاريخ ابن الأثير ٩: ٣٣٥ .

(٢) الذخيرة ٤: ٤٧٨ والمقطوعة رقم: ٦٠ .

(٣) المصدر نفسه .

ابن أبي طالب صهر الوزير المغربي من جهة ، وبين المختار أبي علي بن عبيدالله العلوي . واستعان المختار بالعباسيين لنصرته ، وسار بهم إلى بغداد وشكوا ما فعله بهم النهر سابسي ، فرأى الخليفة القادر بالله أن يقوم بالاصلاح بينهم مراعاةً للوزير المغربي لأن النهر سابسي كان صديقه وابن أبي طالب كان صهره ، ولكنهم حين عادوا استعان كل فريق منهم ببني خفاجة ، ونشب بينهم قتال ظهر فيه العلويون وقتل من العباسيين ستة نفر وأحرقت دورهم . عندئذ أمر الخليفة بتنحية ابن أبي طالب عن نقابة الكوفة وولاها المختار ، فغضب الوزير المغربي لما حلَّ بصهره واستنكره ، وكان عندئذ بسرَّ من رأى عند قرواش ، وحاول أن يتعدَّى على أرحاء كانت للخليفة ، فأرسل الخليفة رسولاً إلى قرواش يأمره بإبعاد المغربي ، ففعل^(١) .

٨- إلى أين توجه هذا الوزير الذي يثير المشكلات أينما حلَّ؟ لعلَّ من أغرب الأمور أن وجد نفسه يعودُ إلى ديار بكر وإلى صحبة نصر الدولة . وموضع الغرابة لا أنه احتجن أموالاً كثيرة كما ذكر موسك ، فذلك أمر قد تسامح فيه نصر الدولة ، وإنما موطن الغرابة أن نصر الدولة كان يؤمن أن الوزير بارع في الشرِّ بل إنه لا يحسن غيره^(٢) ، وأنه كذب عليه ليؤمن لنفسه الهرب من عنده ، فبأي وجه يلقاه الوزير وبأي وجه يتلقاه الأمير؟ إن عودته إلى ديار بكر - إن كان قد عاد لتسلم الوزارة - لتؤكد شيئاً واحداً وهو أنه على الرغم مما كان يُؤخَذُ عليه من تحيل وكيدٍ وشر ، كان يتمتع بكفاية تؤهله لمنصب الوزارة ، وكان من يعمل معهم يتجاوزون عن سيئاته بشفاعته فضائله . ولكن يبدو أنه في بادئ الأمر طرح نفسه على نصر الدولة لاجئاً أو ضيفاً وقد تلقاه هذا بالاكرام وأقطعه ضياعاً جليلاً تكفيه وتكفي من وصل معه

(١) تاريخ ابن الأثير ٩ : ٣٣٦ .

(٢) بغية الطلب ٢ : ٦٤ .

من الحاشية والاتباع^(١)، ولكن لم يلبث إلا قليلاً حتى تأكدت الحاجة إليه . ففي سنة ٤١٦ توفي وزير نصر الدولة أبو القاسم خواجه صاحب أرزن ، فاستوزر نصر الدولة أبا القاسم المغربي وردّ الأمور إليه^(٢) ، وعلى الرغم من أنه أقام في هذه المرة قرابة ثلاث سنوات ، فإن أخباره بالنسبة للفترة التي أقامها تُعدّ ضئيلة . وأوضح هذه الأخبار تردّدُهُ على نصيبين ، والفضل في ذلك الوضوح يعود إلى تلك المحاورات بينه وبين مطران ذلك البلد .

وقد دخل الوزير المغربي إلى نصيبين لأول مرة يوم الجمعة ٢٦ جمادى الأولى (٤١٧ / حزيران ١٠٢٦) فزاره مطران نصيبين إيليا المعروف بابن السني للتهنئة ، فاستبقاه حين أراد أن ينصرف وأنسه ، وسأله عن أحواله ، ثم جرت محاورات بينهما في سبعة مجالس بين السبت ٢٧ جمادى الأولى ٤١٧ ، وحتى ١٠ جمادى الآخرة من السنة نفسها ، سأل فيها الوزير عن عقيدة النصارى في الأقاليم الثلاثة وكيف يمكن وصف ذلك بالتوحيد ، وكيف يمكن للنصارى أن يدفعوا قول الله فيهم ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة﴾ وعن علة الناس في محبة أديانهم ، وهل يتحقق المرءُ صحة دينه أو مذهبه من جهة العقل أو من جهة المعجزة . ويدور المجلسان السادس والسابع حول أسئلة عن المقارنة بين نحو السريان ونحو العرب وعلم اللغة عند الفريقين واستعمال المجاز عندهما ، والمفاضلة بين الخط السرياني والخط العربي ، وبين علم الكلام هنا وهناك ، وعن اعتقاد النصارى في أحكام النجوم ، وعن اعتقاد النصارى في المسلمين ، وعن اعتقاد النصارى في النفس .

وبما أن مطران نصيبين هو الذي كان يتولى الاجابة فإنه أعطى نفسه دوراً كبيراً في الشرح والتوضيح مما يجعل الوزير يسلم له معجباً ، وفي بعض

(١) بغية الطلب ٥ : ٢٦ .

(٢) مرآة الزمان ١٢ : ٤٧ .

الأحيان نجده أعلم من الوزير بشؤون الإسلام، ويكاد في معرفته بالقرآن أن يبلغ درجة لم يبلغها الوزير نفسه. فأما ما يتعلق بالأقانيم الثلاثة وما يتصل بها فمن الواضح أنه يشرح عقيدة النساطرة، وهي قريبة الشبه بما عند المسلمين، وأما في الأسئلة التي قد ينجم عن الاجابة عليها التورط فيما يمسّ السيادة الإسلامية فإن أجوبة المطران تنهج نهجاً بارعاً في حسن التأويل والتخلص من المآزق، غير أنه واضح العصبية لكل ما هو سرياني من نحو ولغة وخط وعلم كلام، وهنا يتخذ الوزير الموقف الأضعف، كما يريد الإطار الذي جرى فيه الحوار.

وقد شمل الحوار أموراً لا تتصل بالدين؛ كذلك تحدّث معه في آخر ثلاثة أيام قضاها في نصيبين في الزيارة الأولى في مسائل تتعلق بأخلاق النفس وآداب الرهبان والزهاد والعلوم العقلية، وليت المطران دونها إذ كان جُلُّ الفائدة فيها، لا في الأمور الجدلية.

وقد طلب الوزير من المطران أن يكلف الرهبان في الأعمار والأديرة الواقعة تحت إدارته بالدعاء له، وأن يسألوا الله مساعدته في أموره، فأخبره المطران أن الرهبان لا يدعون للإنسان بطول العمر أو بزيادة المال أو تكثير النسل وإنما يسألون الله «أن يصنع به ما له فيه الخيرة...» وأن يصلح نيته ويوفقه إلى طاعته» وحين وافق الوزير على ذلك، ورحل عن نصيبين، اجتمع المطران بالرهبان وسألهم الدعاء للوزير فدعوا «أن يصنع الله إليه ما له وللناس فيه المصلحة الشاملة»^(١).

ثم عاد الوزير إلى نصيبين دفعتين أخريين كانت الأولى منهما يوم الخميس الثامن من ذي القعدة، وفي هذه الزيارة أقام خمسة وعشرين يوماً^(٢)، وكان في

(١) مجالس إيليا: ٤٣١.

(٢) في النسخة الخطية: خمسة وخمسين يوماً.

صحبة أبي نصر صاحب ديار بكر، ولقي صاحبه المطران إيليا وباحثه في مسائل عدة تناول اعتقاد اليهود وتاريخ آدم وغيره من التواريخ وتغيير اليهود لها والآثار العلوية . وكانت الزيارة الثالثة يوم الأحد ١٧ جمادى الأولى من العام ٤١٨ ، وحين اجتمع بالمطران إيليا قال له : « اعلم أنني أحس بوجع في أحشائي ، والشيخ أبو سعد أخوك كان قديماً يراعي أمري ثم أهملني فأريد أن تعاتبه على فعله»^(١) .

ولما فاتح المطران أخاه بالأمر كان عذره أنه رأى في منامه أنه دخل لتطبيب الوزير على ما جرت به عادته ، ولما خرج من الباب وجد في صحن البيت ستة أشخاص أو سبعة يلبسون زيَّ الأساقفة ، وتقدم شيخٌ منهم وقال له : « أتعرفني ، قال : لا ، قال : أنا شمعون ، وإن الله لا يريد أن يشفي هذا الرجل أفتريد أن تشفيه أنت؟! » واستسلم الطبيب لإرادة «مار» شمعون ، ومنذ أن رأى المنام لم يتجاسر على تطبيقه مستيقناً بحسب إيماءات المنام أن بقية عمره قصيرة^(٢) .

وقد أقام الوزير في زورته الثالثة لنصيبين عشرة أيام ثم عاد إلى ميفارقين وجاءته دعوة من بغداد للعودة إليها وتولي الوزارة فيها ، فاستأذن نصر الدولة في ذلك فأذن له^(٣) . وهذه الرواية تبطل الرواية التي أوردها ابن الجوزي وكررها السبط وخلاصتها أن الوزير اعتزل السلطان وانقطع للعبادة فقيل له : لو تركت المناصب في عنفوان شبابك فقال : « كنتُ في سفرة البطالة والغني . . الأبيات»^(٤) ولعلَّ هذه الرواية نشأت بعد أن ذهب إلى ميفارقين وقضى مدةً وهو دون عمل .

(١) مجالس إيليا : ٤٣١ .

(٢) المصدر نفسه .

(٣) بغية الطلب ٥ : ٢٦ .

(٤) المنتظم ٨ : ٣٣ و مرآة الزمان ١٢ : ٤٨ .

غير أن اشتداد المرض عليه حال دون ذهابه لبغداد، ووافته منيته في اليوم الحادي عشر من رمضان سنة ٤١٨^(١) عن عمر بلغ ستة وأربعين عاماً.

ويقال إنه حين أحس بالموت كتب كتباً عن نفسه إلى كل من يعرفه من الأمراء والرؤساء الذين بينه وبين الكوفة يعرفهم أن حظية له توفيت، وأنه قد أرسل تابوتها إلى مشهد الإمام علي، وأنه يسألهم مراعاة من مشوا في صحبة التابوت. ولما توفي سار به أصحابه، وسار من بلغ الرسائل إلى أصحابها، فلم يعرض أحد لتابوته ودفن بالمشهد كما طلب^(٢) في تربة مجاورة للإمام علي، وأوصى أن يكتب على قبره^(٣):

كنت في سفرة الغواية والجهـ ل مقيماً فحان مني قدومُ
تبتُ من كل مأثمٍ فعسى يُمَحَى بهذا الحديث ذاك القديم
بعد خمسٍ وأربعين لقد ما طلتُ إلا أن الغريمَ كريم

وذكر صاحب تاريخ ميفارقين أنه كتب إلى النقيب بالكوفة ليدفنه في عتبة باب المشهد وقال للنقيب: قد أوصيتُ أن يجعل في التابوت ألف دينار في كيس، فإذا وصل إليك التابوت فافتحه فهي العلامة. وكان الذي عهد إليه بوضع الكيس، هو ابن نباتة الخطيب فعمل بما أوصاه به بعد أن قام بغسله، فلما وصل التابوت إلى الكوفة قال النقيب: من هذا؟ فقيل له: الوزير المغربي، فقال: أين العلامة؟ إن لي فيه علامة، ففتح التابوت ووجد الكيس، فأخذه ودفنه تحت العتبة وكتب عند رأسه: «يا جامع الناس لميقات يوم معلوم اجعل الحسين بن علي من الفائزين»^(٤).

وفي رواية أخرى أنه أوصى أن يُحْمَلَ إلى مشهد الحسين ويدفن تحت

(١) المصدر نفسه، وعند ابن خلكان ١٧٦: ٢ في الثالث عشر من رمضان.

(٢) تاريخ ابن الأثير ٣٦٢: ٩ ومرآة الزمان ٤٧: ١٢ والمنتظم ٣٣: ٨.

(٣) ابن خلكان ١٧٦: ٢ وانظر المقطوعة رقم: ٩٥ والمنتظم ٣٣: ٨.

(٤) مرآة الزمان ٤٨: ١٢.

رجلي الحسين، ويكتب عند رأسه هذان البيتان^(١) (والمصادر تكاد تجمع على الرواية الأولى):

سقى الإله الأزلي من السحاب الهطل
قبر الحسين بن علي عند الحسين بن علي

ولقد شاع أنه سم^(٢)، وأن ذلك تم حين فصل من ميافارقين ذاهباً إلى بغداد^(٣)، والاقتران بين موته وبين رغبته في مفارقة ميافارقين إلى بغداد هو الذي يوحى بذلك التقدير والظن. وقد وجدنا أن المرض لم يكن يُغيب الوزير إلا ليعود إليه، وأنه كان يلّم بـ «أحشائه». فإذا كان للسم دور في إثارة فعله أن يكون سماً بطيئاً. ويصف ابن بسام هذا كله بقوله: «واستأذن نصر الدولة فخلّى بينه وبين مراده، ولم يجد بداً من إسعاده ووفاء بإنجاز ميعاده، فلما برزت قبابه، وكادت تستقل ركابه، خوفاً نصر الدولة عاقبة مكره، وأشير عليه بالرأي في أمره، فسقاه شربة كانت آخر زاده»^(٤).

ومهما يكن سبب وفاته، فقد سكن ذلك القلق الطويل، وهمدت تلك الحيوية المتفجرة: شقشقة هدرت ثم قرّت. وذهب الوزير الكامل ذو الجلالين بعد أن شغل الناس، وأصبحوا في النظر إليه شيعاً.

وفيما كان الوزير المغربي يعالج سكرات الموت كان أبو العلاء يملي على كاتبه تأملاته في الحياة والموت والقدر والمذاهب في شكل لزوميات، ولما وصله النبا توقف عن التأمل الخالص ليذرف دمعاً على صديق. ولا أعرف شخصاً آخر رثي في اللزوميات، فإن يكن الأمر كذلك، فهذا وحده

(١) مرآة الزمان ١٢: ٤٨ والمقطوعة رقم: ٩٠.

(٢) لسان الميزان ٢: ٣٠٢.

(٣) خطط المقرئ ١: ١٥٨.

(٤) الذخيرة ٤: ٤٧٩.

دليلٌ على عظم المنزلة لصديقه الوزير في نفسه . وبما أن الوزير كان إنساناً غريباً ، وبما أنه عاش غريباً يتسلمه بلد بعد آخر فقد نظم فيه أبو العلاء لزوميةً غريبةً^(١) :

ليس يبقى الضربُ الطويلُ على الدهر ولا ذو العبالَةِ الدرُّ حَايَةً^(٢)
يا أبا القاسم الوزير ترحلتَ وخلفتني ثقالَ رحايه^(٣)
وتركتَ الكُتُبَ الثمينةَ لنا س وما رُحْتَ عنهمُ بسحايه^(٤)
ليتني كنتُ قبل أن تشربَ المو ت أصيلاً شربته بضُحَايَةً
إن نحتك المنون قبلي فإني مُتَّجَاهَا وإنها متحايه
أمُ دفرِ تقولُ بعدك للذا ثِق لا طَعَمَ لي فأين فَحَايَةً^(٥)
إن يخطُ الذنبَ اليسيرَ حفيظا كَ فكم من فضيلةٍ محَايَةً

هي سبعة أبيات لكنها جامعة لسيرة إنسان : فيها تأكيد بإيراد الكنية واللقب على الشهرة ، وفيها إشارة إلى الكتب الثمينة التي خلفها الوزير وهي إما أن تكون مؤلفاته القيمة ، وذلك اعتراف بتميز ما كتبه ، وإما أن تكون الكتب التي وقفها بميفارقين وظلت تعرف من بعده بمكتبة المغربي . وفيها اعترافٌ بذنوب اقترفها الوزير إلا أنها ذنوب صغيرة وسوف يمحوها ما يوازيها لديه أو يفوقها من حسناتٍ وفضائل . ولكن القصيدة (أو المقطوعة) تقيم منذ أول بيت الموازنة بين إنسانين ، كما أقامت المساواة بين الطويل والقصير أمام الموت . وإذا كان الوزير طويلاً والمعري قصيراً وذهب أحدهما فإن الآخر لاحقٌ به . ولكن لماذا يترحل الوزير ويترك صديقه وراءه ، محطماً مبتذلاً كجلدة الرحي؟ ليته وقد شرب صديقه كأس الموت قبل أن يبلغ مساءً

(١) اللزوميات ٢ : ٦٥٢ - ٦٥٣ .

(٢) العباله : السمنة والغلظ، والدرحاية : القصير .

(٣) الثقال : الجلد الذي يبسط تحت رحي اليد، والرحاية : الرحي .

(٤) السحاية : القطعة التي تؤخذ من القرطاس .

(٥) الفحا : أبزار القدر .

العمر شرب هو تلك الكأس في ضحى العمر، واستراح من أم دفر، التي تعلن للناس أن فقدَ الوزير أفقد الدنيا طعمها كأنها القدرُ الفقيرةُ إلى الأبرار والتوابل. كان المعري حين نظم هذه الأبيات قد بلغ الخامسة والخمسين أو تجاوزها بقليل، وقد أصبحت الحياة على كتفيه عبثاً ثقيلاً، وزادها ثقلاً فقدَ الوزير وغيره من أصدقائه، ولذلك رثاه بأبيات تعلن قافيتها بسكونها انقطاع النفسِ أو وَشْكَ انقطاعه. وإذا كانت حقاً تمثل بعض آخر ما نظمه المعري في اللزوميات، فإن كل ما قبلها مباشرة وما بعدها يتنفس في جوٍّ واحد هو استطالة الحياة والدقّ برفق على باب الموت. وفي آخر لزومية يقول المعري^(١):

إن يرحل الناسُ ولم أرتحلُ فعن قضاءٍ لم يُفَوِّضْ إليُّ
خُلِّفْتُ من بعدِ رجالٍ مَضَوْا وذاك شرٌّ لي وشرٌّ عليُّ

وهكذا فإن المعري حين رثى الوزير بصدق كان أيضاً يرثي نفسه.

(١) اللزوميات ٢: ٦٥٦.

٢ شخصية الوزير المغربي

كل من شاء أن يدرس شخصية الوزير المغربي لا يستطيع أن يتخلص من أحكام ابن القارح على تلك الشخصية، فقد أثار ابن القارح من حولها غباراً كثيراً، وأطلق دخاناً كثيفاً، لا يمكن طردهما. ولهذا استظلُّ الرؤية غير دقيقة. وقد كررت بعض المصادر ما قاله ابن القارح دون محاكمة فزادت انبهاً الرؤية إلى حدِّ كبير، وهذا كله مهَّد لجعل الحسين «محرك النار» في كثير من أحداث عصره، حتى وإن كان بعيداً، حتى لقد أصبح لدى كثير من المؤرخين «الوسواس الخناس» الذي يحرك إلى الشرِّ، ومن السهل أن تصف إنساناً بأنه كان مفرط الذكاء والدهاء بل أن تعده من دهاة العالم^(١) ثم أن تربط به أعمالاً قائمة على الحيلة والجرأة، وأن تصفه بخبث الباطن وارتكاب العظائم^(٢).

(١) ابن خلكان ٢: ١٧٤ «من دهاة العارفين»؛ سير أعلام النبلاء ١٧: ٣٩٥ - ٣٩٦ له رأي ودهاء... وذكاء وقاد، وكان من دهاة العالم؛ لسان الميزان: ٢: ٣٠١ له الذكاء المفرط؛ ذيل تاريخ دمشق: ٦٤ ذا علم وذكاء؛ الداودي ١: ١٥٣ وإفراط ذكائه وفطنته؛ الوافي ١٢: ٤٤٢ من الدهاة العارفين.

(٢) ابن خلكان ٣: ١٣٤ خبيث الباطن؛ لسان الميزان ٢: ٣٠٢ الجرأة وارتكاب العظائم في حصول غرضه؛ الوافي ١٢: ٤٤٢ خبيث الباطن؛ ابن الأثير ٩: ٣٣٢ كان خبيثاً محتالاً.

لقد رسم له ابن القارح صورة حالكة مقيبة حين حشد فيه الصفات
الآتية :

١ - المملل : كان أبو القاسم ملولاً ، والملول ربما ملّ الملل ، وكان لا يَمَلُّ
أن يَمَلَّ .

٢ - الحقد : [كان] يحقد حقد من لا تلين كبده ولا تنحلُّ عقده .

٣ - العقوق : له رأي يزين له العقوق ، ويمقتُ إليه رعاية الحقوق .

٤ - الكبر : كأنه من كبره قدركب الفلك ، واستوى على ذات الحُبك .

٥ - الحسد : (حسد ابن القارح لأنه استطاع أن يجمع سبعة أوصاف للشمعة
في بيت واحد) .

٦ - الجنون : كان جنونه مجنوناً . . وأجنُّ منه لا يكون .

٧ - الجرأة على المقدسات : (أخذ محاريب الكعبة الذهب والفضة وضربها
نقوداً) .

٨ - سفك الدماء وانتهاك الحریم والتقتيل والتخريب في سبيل الحصول على
مآربه^(١) . ولم يتوقف موقف التشكيك في هذه التهم إلا ابن العديم فإنه
قال : وكان بين أبي القاسم ابن المغربي وبين علي بن منصور ما يوجبُ
الآ يُقْبَلُ قوله فيه^(٢) . وقد بلغ فقدان الثقة بين الرجلين حداً بعيداً حتى إن
الوزير المغربي قال في بعض ما يرويه : أنشدني علي بن منصور (ابن
القارح) - إن صدق^(٣) - وهذا اللاحق يدل على أسوأ ضروب الظن .

وقد استنتج كتاب التراجم خبثه وإزراءه بالفضلاء وشدة حسده على
الفضائل التي يتمتع بها الآخرون من أنه كان «إذا دخل عليه الفقيه سأله عن

(١) رسالة الغفران : ٥٥ - ٥٨ .

(٢) بغية الطلب ٥ : ١٩ .

(٣) بغية الطلب ٥ : ١٩ .

النحو، والنحوي سأله عن الفرائض، والشاعر سأله عن القرآن قصداً ليسكتهم»^(١)، ولست أرى في ذلك شيئاً مما استتجوه، إذ هذا التصرف إما أن يكون دعابة فهو يُخْرِجُ الفقيه إذا سأله في النحو، ويتلعثم، ويخرج إلى أمور مضحكة. وأشهد أنها دعابة ثقيلة غير مستلحة، وإما أن يكون «تعليماً» للمسؤول ومحاولة لجره إلى التواضع كي لا يحسب لإتقانه أحد العلوم أنه قد أحاط علماً بكل شيء، فهو يرده إلى التواضع. كما يعبر عن تميزه الشخصي لأنه يتقن علوماً جمّة، وتلك طريقة أيضاً غير ضرورية فليس لأحد أن ينصب من نفسه معلماً لغيره، وهي قد توحى بالغرور، ولكنها لا تدلُّ على الخبث وشدة الحسد.

غاية ما هنالك أن الرجل كان شديد الذكاء، وأهم من ذلك أن ذكائه أوصله إلى النضج المبكر، فبدأت تظهر لديه عقدة التفوق، وزادها إعجاب أبيه به - وربما أضفت «وتدليله له» - ولعلّ المعري - دون أن يقصد - شارك أيضاً في ترسيخ تلك العقدة، بذلك النوع من الخطاب في رسالتي المنيح والاغريض. وقد كان ذكاؤه في أول الأمر موجهاً إلى هضم كل ما يقرأ والتعمق في العلم والأدب، وفي إتقان النظم والنثر، فلما وضح له أنه يبذل معظم أقرانه تحولت عقدة التفوق لإرضاء طموحه إلى الشهرة، وكفلت له مجالسة الحاكم - بصحبة أبيه وعمه - بدايةً التوقّل في سلّم المجد، وعرض على الحاكم أن يستغلّ مواهبه فيما يرفع من ذكره وينشر صيته، ويعود على الدولة بالخير.

غير أن الحادثة التي لم يُعِرْ أثرها المؤرخون اهتماماً وإنما اكتفوا بذكرها على أنها محض خبر هي المذبحة التي تعرّض لها أهله، وقلبت

(١) المنتظم ٣٢: ٨ - ٣٣ وابن الأثير ٩: ٢٣٢ وابن خلكان ٢: ١٧٤ والروافي ١٢: ٤٤٢ ولسان الميزان ٢: ٣٠١ ومرآة الزمان ١٢: ٤٧.

نفسيته ، ووجهت ذكائه في وجهة جديدة . فإذا كان الانتقام شراً ، فقد أصبح الذكاء موجهاً نحو الشرّ ، وإذا كان الحق قد سيئاً فقد «وظف» في خدمة الانتقام . وحين استطاع أن يورط آل الجراح بحيث تتطابق مشكلته ومشكلتهم بالنسبة للدولة الفاطمية لم يكن يستشرف أن يكون الرجل الأول في الدولة المستحدثة ، بل كان كل همه أن يتحقق له الانتقام . وفي سبيل ذلك استباح لنفسه كل ما يمكن أن يتوقّف عنه لو لم تكن سحابة الانتقام قد غشّت عينيه ، وكان أهون ما هنالك نزع الذهب والفضة من الكعبة ، إذ الكعبة ليست بحاجة إليهما . فأما تيتيم الأطفال وترميل النساء وقتل الرجال فتلك هي شرعة الحرب . وهي أمور تتم به وبدونه ، ومن شاء أن يقوِّض دولة لم يحسب حساب الخسائر في الأرواح وفي بنية العائلة وفي ضياع الأموال . لست أسوّغ للوزير المغربي أن يفعل ذلك ، ولكنه حين فعل ذلك كان واحداً من آلاف - بل ملايين الطامحين - الذين جنوا على الإنسانية ، وأقاموا ذلك التمثال الأجوف الذي نسميه تاريخاً ، ولهذا فلا يجوز أن ينفرد باللوم ، وكل من حوله والغون في دماء الأبرياء وغير الأبرياء .

وبعد إخفاق الثورة أصبح يسعى للحصول على مصدر رزق : كان غريباً والغريب المنافس للطبقة البيروقراطية يلقي كل أنواع الكيد والدسائس والتكتل ضده ، وكان ذكياً والذكي مخوف لأنه يفضح الغباء الجماعي الذي يتخذه الآخرون جنةً ضد مغاير لهم غريب ، وكان مريراً بسبب ما مُني به من إخفاقات متوالية ، والمرير إذا كان ساخراً يثير الغيظ والحفيظة والخصام ، وكان تفرده في العلم والكتابة والشعر يؤهله لنيل ثقة من يعمل معه بسرعة ، وذلك يثير الحسد ، فهو المحسود لا الحاسد ، لأن لديه من الفضائل ما يقنعه ويرضيه ، أما الحاسد فهو طامحٌ لما عند غيره ولا يعرف الرضى . وكان صارماً في الوظيفة دقيقاً فيما يجب على الآخرين أن يؤدوه ، وهذا النوع من الناس

يُتَّهَمُونَ بالتكبر والتعجب، لأن معظم من يعملون معهم يميلون إلى التراخي والإرجاء والتسويق والمماطلة. وليس غريباً إذا جعل من أهم القواعد للسائس في رسالته في السياسة أن يحذر «كلَّ الحذر من تأخر عمل يومٍ إلى غد، فإن لكلِّ وقتٍ شغلاً، وهذا الخُلُقُ من المدافعاتِ بالمهماتِ أدهى الدواهي التي تتابع لها الخلل، وانهدمت لها الدول»^(١). وكان سخياً بالمال، وما أحرى ذلك أن يقربه إلى القلوب، ولكن السخاء أحياناً يأتي بضدِّ ذلك، لأن استشعار علوِّ اليد يثير النقمة بدلاً من الشكران، أو يضع المرءَ في شعور مختلط بين النقمة والشكران.

وتصفه المصادر بالجرأة والدهاء معاً، وكلتا الخصلتين تشيران إلى دوره في الحياة السياسية العملية. والجرأة تؤدي إلى التهور، وذلك يعني عدم حسابان النتائج، وإذا حكمنا على المغربي بنتائج أعماله قلنا إنه كان متهوراً لا جريئاً وحسب، إذ مني كل ما خطه بالاخفاق. فأما الدهاء فهو موصول لدى من يستعملون هذه الصفة بالحيلة القائمة على الذكاء، وإخفاق النتائج لدى المتهور ينقصُ حظه من الحيلة البارعة، وذلك في الأعمال الكبيرة، أما في الأمور اليومية الصغيرة فلعل الوزير المغربي كان سيّد من دبّر «المقالب» وضحك على زملائه وضحك منهم. ومن حقّ من تصدوا لترجمته أن يقولوا إنه كان داهية لأنه كان دائماً يدبر الخطط حتى لم ينسَ أن يدبّر كيف ينتقل إلى مشهد علي متخذاً في ذلك احتياطات أكثر مما يتطلبه الموقف.

ورغم العقل المسيطر في توجيه خطته نجده امرئاً «عاطفياً» بل يمكن أن يقال فيه إنه كان يوقد الشمعة من طرفيها: كان كثير الانقياد لشهوته، حتى إذا أمعن فيها تذكر ثقل الآثام والذنوب وما يترتب عليها من حساب، ولذلك فإن شعره يتراوح بين هاتين المنطقتين على نحو متكافئ. أعطى ريعان الصبا

(١) الرسالة رقم: ١٦، الفقرة: ١٤.

من المجون ما أحب (المقطوعة : ٤) ولكنه في قرارة نفسه يبغض الإثم
(المقطوعة : ٤٩). يذهب فنوناً في هوى إلف له ثم يهجره، ويموت الإلف
وهما متهاجران، فيحسُّ بالندم ويكي بحرقه (٢٥، ٤٥) ثم يلوذ بكرم
الباريء - جلَّ وعز - (٩١):

هو المحسنُ البرُّ فيما قضاءً والحاكم العدلُ في ما حكمُ
ولاني وإن حجبتي الذنوبُ فمني السؤالُ ومنه الكرمُ
بل تبلغُ به التوبة حدَّ التعلق بأستار الكعبة (٤٧):

أستارُ بيتك أمنُ الخوفِ منك وقد عُلقها مستجيراً منك يا باري
وما أظنك لما أن علقْتُ بها خوفاً من النار تدنيني من النار
وها أنا جار بيتٍ أنت قلتَ لنا حُجُّوا إليه وقد أوصيتَ بالجار

بل يمكن أن يقال إنه في هذا التردد ضيِّع نقطة الوسط، وإن كان
بتأرجحه المستمرِّ يحاولُ التوسط. ولما قال له المطران إيليا إن الرهبان لا
يدعون للإنسان بطولِ العمر أو زيادة المال أو كثرة النسل وإنما يسألون الله
أن يصنع به ما له فيه الخيرة شرح المغربي كيف بارح البحث عن النقطة
الوسط. ذكر أنه يفتش عن غاية العز (ورى بالعز هنا عن أشياء كثيرة) أو عن
غاية الزهد. أما الزهد فغير ممكن في حال الوزير، لأن الزاهد يخدم نفسه
بنفسه والوزير يخدمه الكثيرون. وأما العز فهو يتمناه بلهفة، ولكنه واقع
بالنسبة له بين طمعٍ فيه وحرمان مؤقتٍ منه «ومع طمعي فإني لست مؤيساً
منه»^(١)، فكل ما ناله من عزٍّ لم يكن مرضياً له، ولذلك فهو يحسُّ أنه لم ينل
كلَّ ما يريد، أي هو واقع في نقطة وسطٍ لا يريدُها. لا يريد أن يتجه نحو
الزهد، إنه لا يرضى إلا بالطرف الأقصى من العز، وهذا الموقف الذي يمثل
آخر مراحل حياته يدحضُ روايةً تنسب إليه أنه تزهد واعتزل العمل. وتذهب

(١) مجالس إيليا: ٤٣١٠.

هذه الرواية إلى أنه كان يعابي من يدخل عليه بامتحانه وسؤاله في غير ميدانه العلمي، وأن شيخاً دخل عليه فسأله عن العلم فقال: ما أدري ولكني رجل يودعني الغريب الذي لا أعرفه الأموال العظيمة ويعودُ بعد سنين وهي مختومة. (ها هنا تعريض بالوزير)، فنجل وآل الأمر أن زار أحد الصالحين (أو هو الشيخ نفسه) فقال له: لو صحبتنا لنستفيد منك وتستفيد منا، فقال: ردّني عن هذا بيت شعر:

إذا شئت أن تحيا غنياً فلا تكنُ بمنزلةٍ إلا رضيتَ بدونها
فأنا أكتفي بعيشي هذا. فقال: يا شيخ ما هذا بيت شعر، هذا بيت مال،
ثم قال: اللهم أغننا كما أغنيتَ هذا الشيخ واعتزل السلطان^(٨١).

على أنه مهما استبد به استبحاره في الشهوات، فقد كان ذا غيرة على الإسلام، وإيمان عميق به، ولذلك تجده شديد السرور حينما أسلم رئيسُ اليعاقبة بتكريت، ذلك هو أبو مسلم مشرف بن عبيدالله الذي كان يعرف بالمطران الكبير: «فهنا الله الإسلام ما يزال يتولاه من إيضاح مناره، وتبلج أنواره، وإدامة صبحه ضاحكاً تتصدع عنه دياجير الشبهات، وتنجلي منه ملابس الضلالات» (الرسالة رقم: ٩) ولعلّ مما زاده سروراً أن المطران رأى الإمام علياً بصحبة الرسول ﷺ في المنام.

فقد كان الرجل شيعياً، وكان لذلك يؤمن بالتقية، وكان إذا أمن أفصح عن حقيقة مشاعره، وفي تلك اللحظات كان موقفه من رجالات الإسلام موقفاً شيعياً خالصاً ولذلك كان عليّ بطبيعة الحال هو خير الصحابة في نظره (رقم: ٨١):

عرفنا علياً بطيب النجارِ وفصل الخطابِ وحسن المخيلةِ

(١) المنتظم ٨: ٣٢ - ٣٣ و امرأة الزمان ١٢: ٤٨ وانظر رواية أخرى من القصة رقم: ٢٦ منقولة عن بغية الطلب.

تطلّع كالشمس رآد الضحى بفضل عميم وأيد جزيله
فكان المقدم بعد النبي على كل نفس بكل قبيله
وهو قد أصبح قاب قوسين من مقام النبوة (رقم : ١٠٧).

صلى عليك الله يا من دنا من قاب قوسين مقام النبوة
أخوك قد خولفت فيه كما خولف في هارون موسى أخيه
هل برسول الله من أسوة لم يقتد القوم بما سن فيه
ولو وقف الأمر عند هذا الحد لقليل : محبة لإمام من السابقين . ولكن
الأمر يتجاوز ذلك إلى التعريض بصحابة أجلاء (رقم : ٥٠):

وتداولتها أربع لولا أبو حسن لقلت لؤمن من أستر
من عاجز ضرع ومن ذي غلظة جاف ومن ذي لوثة خوار
فأما موقفه من بني أمية فهو صريح لا يحتاج إلى تعريض :

ثم امتطأها عبد شمس فاغتدت هزواً وبُذِلَ ربحها بخسار
وتنقلت في عصابة أموية ليسوا بأطهار ولا أبرار
ما بين مافون إلى متزندق ومداهن ومضاعف وحمار
وأنكى من ذلك تطاوله على مقام الرسول الكريم ، ففي تعصبه للأنصار
ونسبته نصر النبي لهم ، دون غيرهم ، خرج إلى الإدلال السمج حين زعم أنه
لولا الأنصار لكان محمد عليه السلام صنواً لخالد بن سنان ، وهو نبي في الفترة
قيل فيه إنه ضيعه قومه (رقم : ١٠٤):

فليشكرن محمد أسياف من لولاه كان كخالد بن سنان
وفضل الأنصار لا ينكر، ولكن التمدح بفضلهم لا يستلزم إنكار الفضل
على غيرهم . كذلك كان موقفه حين ينزع عن معتقده سُجْفَ التقيّة ، فإذا

أسدل ذلك السجف، لم تكد تعرفُ منتماه المذهبيّ، فهو في رسالة السياسة يستشهد بوصية أبي بكر إلى يزيد بن أبي سفيان، وهو في الميدان الأدبي تغلبه النزعةُ الأدبية، وهو في الميدان التاريخي راوية دقيق، لا مجال لديه - في الغالب - للعصبية المذهبية.

وحين فارق ابن المغربي مصر كان قد تجاوز الثلاثين، وهي سن متأخرة للزواج في ذلك العهد، ولذلك فإن زواجه وهو بمصر هو المرجح، وحين رزق بابنه الأول سماه عبدالحميد - لإعجابه بإمام الكتابة - وكناه أبا يحيى. وكان الذي هنأه بمولده صاحب ديوان الجيش بمصر أبو عبد الله محمد بن أحمد فقال: (١)

قد أطلع الفألُ منه معنىً يدركهُ العالمُ الذكيُّ
رأيت جدَّ الفتى عليًّا فقلت جدُّ الفتى عليًّا

وقد كبر ابنه وروى عن أبيه، وحدث ببعض أخباره (٢). ويبدو أنه أصهر إلى عائلة علوية عراقية إذ يذكر أن أبا الحسن علي بن أبي طالب بن عمر كان صهره (٣)، وإذا كانت المقطوعة رقم: ١١١ في رثائه فذلك يعني أنه توفي قبل ٤١٨. وقد كانت زوجته هي بنت العرمم، ولا ندري أكانت هي أم عبد الحميد، أم لا، ولعلها كانت على جانب غير قليل من الثراء، وكانت لها شخصيتها المستقلة أو حاول زوجها أن يمنحها ذلك المظهر، إذ تذكر الروايات أنها أهدت أبا كاليجار البويهي لما طلع قلعة إصطخر «مذافاً أحمر بهرمان رمانى ما يعرف قيمته» (٤). ولا ندري هل كان عبد الحميد الابن الوحيد للوزير المغربي أو أنه رزق بأبناء آخرين.

(١) ابن خلكان ٢: ١٧٤.

(٢) ابن أبي أصيبعة ١: ٢٣٢.

(٣) ابن الأثير ٩: ٣٣٦.

(٤) الذخائر والتحف: ٧٩، و«المذاف» - هكذا ورد - ولم أتبين ما هو.

وقد ظلت الأجيال من بعد تشير إلى الحسين بن علي باسم «الوزير المغربي» حتى أصبح اللقب غير منفصل عن نسبه عند ذكره، ولكنه لم يكن «وزيراً» فقط، بل كان «الوزير الكامل ذا الجلالتين»، ولا ندري متى أحرز كل هذه الألقاب، ومن لقبه بها، والأرجح أن ذلك تمّ في الفترة العراقية.

زعم الفراق دعا به فأجابه ونعم دعاه فلم أراد يجيبه
ومن الجدة في المعنى قوله :

محا حسنُ يآسي شخصه من تذكري فلو أنني لآقئته ما عرفته
فهذا عكس للمعنى المألوف، وهو آسر لأنه يفاجئك بغير المتوقع .

وفي شعره على الجملة نغمة من لوعة دفينة أسيانة . وإذا صح أن
الآبيات التالية له ، فإنها تمثل قمة الوجد في نضارة تعبير (رقم : ٤٣) :

أقول لها والعيسُ تُحَدِّجُ للسرى أعدي لفقدي ما استطعت من الصبر
سأنفقُ ريعانَ الشبية أنفأ على طلب العلياء أو طلب الأجر
أليس من الخُسران أن ليالياً تمرُّ بلا شيءٍ وتُحسبُ من عمري
ومن شدة تطلبه للمعنى الأخاذ يحمل كثيراً على العمل الذهني ، ويبعد
في طلب المعنى فلا يأتي بشيء جديد كقوله (رقم : ٥٥) :

كان لي في انتظار شيبى حسابُ غالطتني فيه صروفُ الدهور
وكذلك لا تعدم اللفات المستملحة في مثل قوله (رقم : ٧٤) :

فقال لي الحبيب وقد رأني سبقاً للمضمرة العتاقِ
ركبت على البراق؟ فقلتُ كلا ولكني ركبتُ على اشتياقي

وهذا الاستملاح لائق بالمواقف الغزلية والعاطفية ، وهو يتحول إلى
عمق عاطفي في شعر الرثاء . ولكنه لا يصلح للشعر التعليمي والحكمي ،
ولهذا كان هذان اللونان من الشعر يتحملان لديه قسطاً من الفجاجة إذا قورنا
بشعره العاطفي . وكذلك يمكن أن نقيم المقارنة بين مدائحه ومراثيه ، إذ
كانت الأولى قائمة على الدعوى والثانية على المشاعر الصادقة . ومما يحسم
الأمر بين هذين اللونين أنه لم يكن يرى لممدوحيه فضلاً عميق الجذور في

نفسه، بل لعله كان يرى نفسه فوق المدح، بينما كان الذين رثاهم يتمتعون بمكانة عالية لأنهم علويون مثل الشريف الرضي والشريف أبي الحسن صهر الوزير. ولو قارنت مراثيه في أمثال هذين بمراثيه في إلف له فقد لوجدت درجة العاطفة واحدة، وإنما يقع التمايز في اختلاف العلاقة.

ولعل أحفل نماذج شعره في التصوير القصيدة الأخيرة في هذا المجموع (رقم: ١١٥) وفيها يصور سابقاً:

فكأنه في الموج قد بي بين أشواقي إليه
فتصوير الأشواق بالموج وفي وسطها القلب وهي تتلاطم من حوله
صورة غير مألوفة،

والماء مثل السيف وهـ و فرندة في صفحته
تركيباً جديداً لمواد مألوفة في التصوير. أما الصورة البعيدة حقاً فهي
نهيه الناس عن شرب ماء النهر الذي كان يخوضه ذلك السابح لأن الحسن
ذاب فيه: أترأه يعني أن من شرب منه سحر؟ وعلى هذا تقوى رواية من روى
«قد ذاب فيه السحر» ولكن هذا اللون من الشعر غير كثير لديه.

وجملة القول في شعره أنه نموذج لشعر الكتاب في الرقة والطلب
للمعاني.

أما رسائله فيبدو فيها التفاوت بحسب العمر والموضوع: فرسالته التي
كتبها إلى أبي العلاء المعري وأخيه ترواح بين النثر والشعر بشكل يكاد يكون
متساوياً، وهي طريقة تخلى عنها عندما توفر له النضج. والموضوع في
الرسالة الأولى مثلاً هو التحدي بالمعرفة، ولذلك لم يهتم فيها بالنسق
الأسلوبي قدر استعراضه لمعارفه المختلفة، أما المطارحات الاخوانية فقد
أصبحت قائمة على أسلوب مسجوع من حيث الشكل وعلى تفنن في التعبير

عن المشاعر. وخير ما يظهر براعته في الناحيتين رسالته إلى الشريف أبي طاهر في بازٍ كان يتصيد به وفرَّ منه (رقم: ٨). هنا يمثل فرار البازي الغدر من يد مَنْ رضع الوفاء، وبعد إقامة هذا التناقض يلتفت الكاتب إلى الدرّاج التي ارتاحت نفوسها لذلك الفرار، ممن؟ من الكوكب المنقض على مسارحها، والسهم القاصد إلى مذابحها. وهكذا يفتح الكاتب المجال لتصوير ذلك «الغادر» الذي كان في الوقت نفسه وفيّاً لضحاياه من الطيور، ثم يلتفت إلى المغدور الوفي الذي سيعدّ للطيور الفرحة شماتة ذواتٍ ظفر جدد أشدّ فتكاً. ثم يجد الأعذار لفرار ذلك الذي سماه غادراً، وكلُّ أعذاره ترجع إلى علو همة صاحبه، وهكذا يتنقل الكاتب في رسم المفارقة بين البازي وصاحبه وموقف الطيور الأخرى منهما.

والحق أن المغربي كان إماماً في الكتابة بين كتاب عصره، ولكن ما وصلنا من رسائله قليل، إذ ضاع منها رسائل كثيرة. ومن رسائله التي ضاعت رسالة كلفه الخليفة القادر بالله كتابتها ردّاً على فئة من اليهود^(١)، وهي رسالة تعرض ثقافة وجدلاً بأكثر مما تعرض أسلوباً فيما اعتقد.

ولا يقل أسلوبه الذاتي في كتبه عن رسائله جزالةً سبكاً وروعةً عبارة، والفرق بين أسلوبه في الحالتين هو اعتماد السجع في الرسائل وعدم اعتماده في كتبه. وهذه قطعة من مقدمة أدب الخواص تصوّر مبلغ الإحكام في ذلك الأسلوب: «وقد عجب المتأملون من عاقل لا يمضي سلطانه على نفسه، وهو يريغ نفاذ أمره في غيره، والإنسان يُسَفُّ القاصبَ له، ويثربُّ على المولع بسبه، ويزنُّه بالكذب، ويعزوه إلى قول ما لم يعلم، وإلى المؤاخذة على الظنن، وإلى إرسال اليد واللسان قبل اليقين والثلج، ولا يحس أن الداء الذي أضرع خصمه للمامة، وألحجّ عدوّه في التغليظ والمذمة هو وَهْيُ

(١) اعتاب الكتاب: ٢٠٦.

سلطانِ العقل ، وانتقاصُ الجَلْدِ عن صَرْفِ اللسانِ وقد اشْرأَبَ للقول ، وعن حبسه وقد تهيأ للبتِّ»^(١) .

٢ - النقد الأدبي :

يعد الوزير المغربي ناقداً للشعر والنثر، منذ الجاهلية حتى عصره . فقد حدثنا كيف كان يختار الشعر: «كنت أختار البارع من أبيات القصيدة، ثم ألقيا جانباً مدة أيام، وأعاود النظر فيها برأي سالم، وباختيار شاب واع، فأختار من ذلك المختار ما أرى إيرادَه فيكون إبريزَ نارين»^(٢) . وهذا التمهيع الشديد في الاختيار كان مقياسه الذوق الذاتي، وقد استعمل الوزير المغربي هذا المقياس كثيراً لا في أدب الخواص وحسب، بل في ذلك النسق من اختياره شعر أبي تمام والبحثري والمتنبي واختيار نماذج من شرعلي بن عبيدة الرياحاني، وهو لا يحكم رأيه دائماً بل يعتمد أيضاً آراء أهل النقد، فهو يأخذ ما يستحسنونه مثل قول ابن كنانة :

على حين أن شابت لداتي ولم أشيبُ فمنها لحيٌ مبيضةٌ وقرونُ
وناصيتُ رأسِ الأربعين وأقبلتُ قساوةٌ جنيّ الشبابِ تلين
أما هو نفسه فيعد ابن كنانة شاعراً محسناً، وأن له شعراً سائراً مثل قوله :

في انقباضٍ وحشمةٍ فإذا رأيتُ أهلَ الوفاءِ والكرمِ
أرسلتُ نفسي على سجيّتها وقلتُ ما قلتُ غيرَ محتشم^(٣)
على أنه أحياناً يترك المقاييس النقدية جانباً ويحبُّ الشعر لأنه يوافق

(١) أدب الخواص : ٦١ .

(٢) أدب الخواص : ٨٤ .

(٣) أدب الخواص : ٧٣ .

شَجَنًا في نفسه ، لا لأنه كذلك في حقيقة النقد، ولعل صراحته في ذلك هي التي تؤكد الايمانَ بسلامة ذوقه ، فمما أحبه وليس في حقيقة النقد مستحقاً للاعجاب قول ابن كناسة في نكبة أبي أيوب المورياني :

لا ترى زاجراً لهم القلوب كالرضى بالموكل المكتوب
فأتق الله وارض بالقصد حظاً لا تسيلن في سبيل الذنوب
لا يغرّتك الذي غرّ قوماً شربوا من حتوفهم بذنوب
طلعت شمسهم عليهم نهراً وأتهم نُحوسُهُم بغروب
قد رأيت الذي أدالت ونالت وقعة الدهر من أبي أيوب^(١)

ومن الكلام «الذي يستحق قضية الحسن عنده» قول الشاعر:

يا سلم لا أقري التعذر نازلي والذم ينزل ساحة المتعذر
ولقد علمت إذا الرياح تناوحت أطناب بيتك في الزمان الأغبر
أني لأبسط للضيوف تحيتي وأشبه ضوء النار للمتور
وتنال بالمال القليل براعتي فحماً تضيق بها ذراع المكث^(٢)

ولو شئنا أن نبحث عن الأسباب التي استحق بها هذا الشعر «قضية الحسن» لوجدناها تبدأ بهذا السبك البدوي الذي يرنو إلى نماذج مألوفة في الشعر الجاهلي، ثم يتجلى الحسن في القيم التي يعبر عنها الشعر، لا في الشعر نفسه، وهذه قيمة أخلاقية جعلت الناقد لا يستطيع الفصل بين ما هو جميل في ذاته وما هو جميل لأنه يوافق «هوى» أو شجناً أو «قيمة» ترتاح إليها نفسه. وإنما أحكم هذا الحكم لأن أبيات هذا الشاعر لا تخرج في مضمونها عن قول الوزير المغربي نفسه (رقم : ٧٧) :

فلهامتي بالأريحية سكرة تهتز بي في ثروة وتصعلك

(١) أدب الخواص : ٧٤.

(٢) أدب الخواص : ٧٩.

ولعل الوزير كان يرتاح إلى ما يشابه فلسفته في الحياة، وكانت خلاصة
فلسفته قوله (رقم : ٩٨) :

ولقد بلوتُ الدهرُ أعجمُ صرْفَهُ فاطاع لي عصيائهُ وليائهُ
ووجدتُ عقلَ المرءِ قيمةً نفسه وبجِدِّه جدواهُ أو حرمانه
فإذا جنَّاه المجدُّ عيبتُ نفسُهُ وإذا جنَّاه الجَدُّ عيبَ زمانه

إننا لا نملك شواهد كثيرةً على الممارسات النقدية لدى الوزير
المغربي، ولكنني أعتقد أنها لو وجدت للاحَ ناقدٌ يتردد بين ثلاثة مقاييس
متفاوتة : الجمال في العبارة، والقيمة الأخلاقية، والغرابة (أو عدم الذبوع).
وحين روى لامرئ القيس قوله : «اسقيا حُجراً على علاّته» علّق على ذلك
بقوله «وإني لأستقبح أن يقول قائلٌ لأبيه «على علاّته» وأظن ذلك هو الذي
غاظ حجراً، فلما سمعه أمر الساقى بلطم وجهه وإخراجه...»^(١). إن البحث
عن عيون الشعر والنثر قد عوّد الوزير المغربي أن يكون ناقد البيت الجميل،
أو ناقد العبارة الجميلة، ولكنه لم يحاول أبداً أن يبصر مدى الجمال في
القصيدة أو في الرسالة.

٣ - إعجاز القرآن :

قد تقدم القول إن من أهداف تأليفه كتاب أدب الخواص الدلالة على
معجز القرآن لأن التبحر في ألفاظ العرب ومعرفة معادنها وأغراضهم فيها
يوصل المرء إلى أن يعرف معجز القرآن معرفةً حسية ذاتية. وهذا في رأي
الوزير المغربي هو المنهج الصحيح للتوصل إلى إدراك الإعجاز لأنه يتم عن
طريق القياس والاستدلال لا عن طريق التقليد لمن يقول ذلك من الفصحاء
السابقين. أما الاقتصار على القول بالصرفة - كما يعتقد قليل من الناس

(١) بغية الطلب ٣: ٢٩٣.

يذهبون مذهب المعتزلة - فإنه لا يفسر حقيقة الاعجاز، وإن كان مقبولاً. وينضمُّ الوزير المغربي إلى الفريق الذي يرى أن الإعجاز في نوعية النظم، وأن ذلك مؤيد بالصرقة. وقد كان يدور في ذهن الوزير أن يجرد كتاباً مفرداً لقضية الاعجاز ولكن يبدو أنه لم يحقق ذلك^(١). وكانت قضية الاعجاز لديه تمثل مدخلاً لامتحان مدى الاطلاع والمعرفة، ولذلك نراه يقول لبعضهم على سبيل المعاياة، «صف لنا كيف وقع التحدي بهذا المعجز ليشتم بوقوعه الاعجاز، وأخبرنا عن صفة التحدي، هل كانت العرب تعرفه أم لا، أم كان شيئاً لم تجر عاداتها به فكان إقصارها عنه، بل لأنه التماس ما لم تجر المعاملة بينهم بمثله. ثم يسأل عن التحدي: هل لقي بمعارضة بان تقصيرها عنه أو لم تكن بمعارضة، ولكن القوم عدلوا إلى السيف كما عدل المسلمون مع تسليمهم ولم يعارضوه»^(٢) ولا يمكن أن يلقي مثل هذه الأسئلة إلا وهو يعرف أجوبة دقيقة مقنعة لها، ولعل في ما كتبه في تفسير القرآن ما يجلي هذه النواحي.

٤ - تفسير القرآن :

كان للوزير المغربي إملاءات عدة في تفسير القرآن العظيم وتأويله^(٣) وربما جمعت في كتاب مفرد، لقول ابن العديم: «وله كتاب في تفسير القرآن أحسن فيه على اختصاره»^(٤)، وقيل إن اسمه «المصاييح في تفسير القرآن»^(٥) وقيل «خصائص علم القرآن»^(٦)، ولعلهما أن يكونا كتابين لا كتاباً واحداً. ولم يصلنا شيء في تفسير القرآن للوزير، ولكننا نستطيع أن نتصور مذهبه فيه

(١) أدب الخواص: ٨٣.

(٢) الرسالة الأولى من رسائله في هذا المجموع.

(٣) طبقات الداودي ١: ١٥٣ ولسان الميزان ٢: ٣٠١ «في تفسير القرآن والاحتجاج في التنزيل».

(٤) بغية الطلب ٥: ١٦.

(٥) أعيان الشيعة ٢٧: ١٨.

(٦) هداية العارفين ١: ٣٠٧.

من حوارهِ مع مطران نصيبين . فعندما ذكر المطران له أن المسلمين يقولون إن لله يدين خلقَ بهما آدم، قال الوزير إن يدي الله تعالى هما نعمته وقدرته، وهذا التأويل شبيهٌ بتأويل أهل الاعتزال . وفي موقف آخر قال الوزير: «العلة في قول المسلمين إن لله عينين ويدين ووجهاً وساقين يكشفهما وأنه يأتي في ظلِّ من الغمام هي أن القرآن نطقَ بذلك، والمراد فيه غيرُ ظاهر اللفظ، فكلُّ من يحمل ذلك على ظاهره ويعتقد أن لله عينين ويدين ووجهاً . . . الخ، وأن ذاته تنتقل من مكان إلى مكان وغير ذلك مما يقتضي التجسيمَ والتشبيهَ فهم يلعنونه ويكفرونه . . .»^(١)، فمذهبه واضح في رفض كل ما يوحى بالتجسيم والتشبيه . وحين استشهد المطران بقوله تعالى (البقرة: ٥٩) ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا والنجاري والصابثين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا يحزنون﴾ أجابه الوزير بأن المفسرين اختلفوا في هذه الآية فقال بعضهم: نُسِخَتْ بقوله: ﴿ومن يتبع غيرَ الإسلام ديناً فلن يُقبلَ منه﴾ (آل عمران: ٧٩) وقال آخرون إن المراد بها هو أنه إنما يستحق اليهود والنصارى والصابثون الأجر في الآخرة إذا أسلموا لا إذا كانوا على أديانهم^(٢) . فكان من ردِّ المطران إن النسخ لا يجوز أن يقع إلا في الأوامر دون غيرها من أقسام الكلام، والأمر على ضربين: فرائض وغير فرائض، والنسخ لا يقع إلا في الفرائض، والفرائض على ضربين: عقلية مثل فرض التوحيد وطاعة الوالدين وصلة الرحم، وسمعية مثل إحلال موضع دون موضع، وتحريم طعام دون طعام . ولا يقع النسخ إلا في الفرائض السمعية . وهذه الآية التي استشهد بها الوزير خبر، والخبر لا يقع فيه النسخ، فأما قول من قال إنهم ينالون أجرهم إذا أسلموا فهو خطأ، إذ لو

(١) مجالس إيليا: ٤٢ .

(٢) مجالس إيليا: ١١٨ .

كان المراد كذلك لما كان لذكر اليهود والنصارى والصابئين أي معنى - على التخصيص - لأن ذلك ينطبق على المجوس والهنود وغيرهم إذا أسلموا. وقد أمعن المطران في الرد مستشهداً بآيات أخرى من القرآن الكريم فلم يجد الوزير رداً سوى أن يقول: «إن النصارى المذكورين في القرآن غير نصارى هذا الزمان»، فجاء المطران برده مما جرى عليه واقع المسلمين في معاملة النصارى مطبقين عليهم ما جاء به القرآن من أحكام، وهذا يدل على أن النصارى في عهد الوزير هم النصارى الذين تحدّث عنهم القرآن. وحين استشهد المطران بقول ابن الباقلاني «اعلم أنّ النصارى إذا حققنا معهم الكلام في قولهم إن الله جوهر ذو ثلاثة أقانيم لم يحصل بيننا وبينهم خلاف إلا في الاسم . . .» قال الوزير: «أما قول ابن الباقلاني فتقليد لم قبله»^(١).

ونقل عنه في تفسير قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾ إن المعنى: إذا عزمتم على الصلاة وهممتم، واستشهد على ذلك بيّتي شعر، فالقيام هنا قيام عزم لا قيام جسم^(٢).

وأكبر الظن أنه توقف في تفسيره في مواضع مختلفة لتوجيه بعض الآيات مثل «وغرابيب سود» والسود هي الغرابيب، فما الغاية من ذكرها؟ ولو قال القائل إن ذلك تأكيد خرج عن المألوف من مذهب العرب، لأن العرب تقول: أسود غريب، فتقدم ذكر السواد. كذلك ما الحكمة في قولهم: «من فوقهم» في وصف السقف والسقف لا يكون إلا فوق في قوله تعالى ﴿فخراً عليهم السقف من فوقهم﴾ ومثل قوله تعالى ﴿إلهين اثنين﴾ والعدد في إلهين واضح. وما التناسب بين الأخذ الشديد والرحمة في مثل قوله تعالى ﴿أو يأخذهم على تخوف فإن ربكم لرؤوف رحيم﴾^(٣). ونحن لا نعرف ما موقف

(١) مجالس إيليا ١١٨ - ١٢٢.

(٢) أعيان الشيعة ٢٧: ١٨ (نقلاً عن القطب الراوندي في فقه القرآن).

(٣) الرسالة الأولى في هذا المجموع.

المغربي من هذه القضايا وأشباهاها ولا ما هي تفسيراته، ولكننا نعتقد أنه أولى هذا الجانب عناية خاصة في تفسيره.

ومجمل رأيه في بلاغة القرآن وضعه على النحو التالي: «رجحان بلاغة القرآن إنما هو بلوغ المعنى الجليّ المستوعب إلى النفس باللفظ الوجيه، وإنما يكون الاسهاب البليغ في كلام البشر الذين لا يتناولون تلك الرتبة العالية من البلاغة»^(١) ولو مضينا مع هذا الرأي إلى نهايته لاستنتجنا أن الوزير المغربي ينكر وجود الاسهاب في القرآن.

٥ - المنطق :

للووزير موقف من المنطق ضعيف يُفضي إلى الاضطراب، فهو يزعم أن المسلمين يرون أن درس علم المنطق وغيره من العلوم الفلسفية كفر وإلحاد، حتى إنهم يعتقدون فيمن يطلع عليه أنه زنديق، وهذا يعني التحريم دون تردد. ثم يقول إن المسلمين لم يمنعوا من درس المنطق والعلوم العقلية، ولا يعتقدون أنها تضادّ العقل وإنما منعوا منها لأن الاشتغال بها يقطع عن النظر في العلوم العقلية. وهذا الرأي الثاني يجعل طلب المنطق في حيز المكروه، وبين المحرم والمكروه فرق، أي لو أن قائلاً قال إنني أدرس المنطق ولا يمنعني ذلك من النظر في العلوم الشرعية، لكان ذلك مقبولاً، ولم يعد طالب المنطق كافراً أو زنديقاً.

والقول بأن الاشتغال بالمنطق والعلوم العقلية يقطع عن النظر في العلوم الشرعية قول واضح العيب، ولذلك كان من السهل على مطران نصيين أن يردّ عليه بقوله: وكذلك الاشتغال بجمع المال وطلب الرياسة والمنازل العالية والحرص بالأكل والشرب والجماع يقطع عن النظر في العلوم الشرعية

(١) المصدر نفسه.

أكثر مما يقطعه الاشتغال بالعلوم العقلية^(١).

٦ - الطب :

في سياسة المرء (السائس) لبدنه آراء كثيرة حصلها المغربي من ثقافته الطبية ومن تجربته الذاتية ومن نصائح طبيبه «صاعد بن بشر البغدادي» له . وتتركز هذه الثقافة والتجربة حول الطعام والشراب ، فالاستمراء أساس في الفائدة المرجوة من الطعام . وعلى هذا لا بدّ أن يكون الغذاء لونا أو لونين متجانسين ، لأنّ عدم التجانس يؤدي إلى ضعف الاستمراء ، ومع ذلك كله يجب عليه أن يحذر الكظة . وهذا هو رأي صاعد الذي يقول «استعمل الرياضة اللائقة بك ولا تكظ المعدة ، وقد أمنت الأمراض كلها» .

أما الشراب فيجب على السلطان أن لا يبلغ فيه حدّ السكر، بل يشرب في أول المجلس الكمية التي يتحملها ، ثم يتعلل بما يملأ وقت المنادمة والمؤانسة . ويجب ألا يشرب باستمرار ، بل يخصص لشربه يوماً معيناً . ومن الغريب أن المغربي يوصي الملك أو السائس بالسهر ، والتعويض عن ذلك بنوم النهار . ويرى أن الحمام ألزم للملك منه للرعية ، لأن الرعية تنفي الفضول عنها بالحركة ، والملك قليل الحركة فكان في الحمام تعويضاً عن ذلك . وعليه أن يدخل البيت الثالث من الحمام بقدر احتماله ، ثم يصبّ على نفسه ماءً فاتراً ، ليحفظ المسام ، ولا يجوز تناول الأكل والشرب مباشرة بعد الحمام ، وإنما يستحسن النوم بعده .

فإذا راعى الوصايا المتعلقة بالطعام والشراب والاستحمام كان تنويع ذلك اهتمامه بالرياضة ، وأصلح أنواعها للملوك اللعب بالصولجان^(٢) .

وهو يعرف من ثقافته الطبية رأي جالينوس في أنّ قوى النفس تابعة

(١) مجالس إيليا: ٣٧٦ .

(٢) أنظر الرسالة رقم : ١٦ .

لمزاج البدن، إلا أنه وجد أن مزاج البدن تابع لقوى النفس أحياناً^(١).

٧ - السياسة :

أراد الوزير المغربي في رسمه حدود السياسة أن يستمد قواعدها من الحياة الواقعية، فهو لا يفرض حكماً أخلاقياً إلا إذا كان ذلك ممكناً. وأوضح مثل على ذلك تقديره الشُّرب للملك، فلو أنه نظر إلى الأمر من زاويته المثالية، لنصح الملك بأن لا يشرب، ولكنه كان يعاشر ملوكاً يشربون، فهو يضع لهم القواعد التي تضبط سيطرة الشراب عليهم. وكذلك هو موقفه من اللذات فهي في رأيه يمكن أن تُسرق من زمان الشغل، ولكن اللذة الحقيقية للسائس هي: رتبة العز ونفاذ الأمور أو رضى سلطان إن كان فوقه سلطان، فاللذات التي يتصورها في السياسة، ربما عُدَّت معنوية ولكنها في الوقت نفسه حصيلة التصرف العملي الحصيف.

وفيما عدا ذلك لا يخرج المغربي في آرائه السياسية عن مستوى غيره ممن كتبوا في هذا الموضوع، فهو يوصي بأن تكون الطاعة للملك قائمة على المحبة لا على الرهبة، ثم يقول إن رأس السياسة إنجاز الوعد والوعيد، ولو طبقنا القاعدة الثانية إلى نهايتها لتعارضت مع السابقة، فإن تطبيق الوعد - حتى في حدود العدل - لا يخلق طاعة محبة، وإنما يبعث الرهبة. فأما الفضائل من علم وعفة وحلم وسخاء وشجاعة فهي القواعد الخلقية المألوفة، ولكن اتصال كل منها بالسائس قد يُحدّد معناها تحديداً ذا خصوصية متميزة. فكلنا يعرف أن السخاء هو بذل المال والجاه، ولكن السخاء لدى السائس في نظر الوزير المغربي هو «أن لا يَمْطُلَ حقاً ولا يخيب آملاً، ولا يؤيس قاصداً». ومن اللافت للنظر أن يفرد ابن المغربي السخاء لابن السبيل خاصة، فهذه

(١) أدب الخواص: ٦٩.

لفتة مستوحاة من التنقل والضرب في الأرض . كذلك هو مفهوم الشجاعة لديه فإنه يحمل معنىً خاصاً غير المعنى الذي يعرفه الناس من الشجاعة ، وذلك أن الشجاعة في السائس هي «أن يُشعر قلبه أن لا يجوز أن يكون الجبان ضابطاً لأمره ولا حارساً لرعيته . . . وأن يجعل وكده كله جمع الرجال والأسلحة والخيل والعدد» - وهذه كلها آلة الشجاعة وليست الشجاعة نفسها .

إن قسمة السياسة إلى ثلاثة فروع : سياسة السلطان لنفسه ، وسياسة الخاصة ، وسياسة العامة ، فهي قسمة من باب التسهيل والايجاز معاً ، وإلا فإن الحديث في السياسة متسع ، والفروع تزيد كثيراً على ثلاثة ، فمن ذلك مثلاً سياسة الخاصة للعامة ، وسياسة السلطان للثنتين ، من غير فصل بينهما حين تشترك المصالح وتتحد . كما أن توصل السلطان إلى تألف الخاصة بالإحسان إليهم وبسط آمالهم بالعمو ، وعدم الاستقصاء عليهم ، وتأمينهم إسرعه إلى قبول كثير من ثقل الأصحاب ، أمورٌ تصلح لهم ولغيرهم .

وقد وضح أن الخاصة في مفهوم الوزير المغربي هم أصحاب الوظائف في الدولة كالكتاب والحاجب والجابي وقائد الجيش وصاحب الشرطة والحاكم والمحتسب والسفير ، وهذه مؤسسات الدولة ، ولا بد أن يبحث في كل مؤسسة ، فأما الاكتفاء بالقول إن الحاجب يجب أن يكون طلق الوجه ، وصاحب الشرطة يجب أن يكون مهيب المنظر عبوساً لهو تسيط شديد لما من حقه أن يُبحث بالتفصيل . ولا يزال المغربي يرى أننا إذا جعلنا السلطان جانباً فالناس فئتان ، موظفون وغير موظفين (أو خاصة وعامة) ولكن ماذا يحدث حين يتبادل هؤلاء أدوارهم فينتقل الخاصي ليعود من العامة ، وينتقل العامي ليصبح من فئة الخاصة؟

والعامة أقسام أيضاً بحسب مهنتهم وأهميتها في العمران ، كما أنهم قسمان كبيران بالنسبة للسلطان ، فمنهم من يُسمح لهم بالسعي إلى بابه ،

ومنهم من لا يُسْتَحَبُّ لهم ذلك لأن فيه فساداً قد شرحه أردشير في عهده . ومن هنا يتبين تأثير الوزير المغربي ببعض آراء السياسة الفارسية ، وهو بشيء من الالتفاف حول الموضوع يلمحُ إلى التثبيت الطبقي وعدم تمكين الفرد من الانتقال من طبقة إلى أخرى ، وذلك هو الأمر الذي جعله أبو الحسن العامري السمة الفارقة للمفهوم الفارسي بالمقارنة بالنظام الإسلامي الذي ينكر هذه الحتمية الجائرة ولا يعترف بها .

وعلى مقتضى تفكير المغربي يستطيع السلطان أن يصنع خاصة جديدة بعد خاصة الموظفين ، من ذوي الأخطار والعلماء ، أما كيف تكون العلاقات بين الخاصة الجديدة والأخرى التقليدية فلم يُعِرهُ الوزير اهتماماً .

وقد خلط الوزير المغربي عند الحديث عن سياسة العامة بين أمور لا تدخل في هذا الموضوع ، فبدلاً من أن يتحدث عن الرشا في باب فساد الخاصة ، تحدّث عنها وهو يعالج سياسة العامة . وبدلاً من أن يفرد للسياسة الخارجية ولللاقات بالدول والممالك الأخرى باباً مستقلاً تحدّث عن هذه الناحية تحت عنوان سياسة العامة . وكذلك فعل في حديثه عن ضبط المدن والطرق والمياه والسيطرة على الأجانب الداخلين إلى مملكته ، وضبط الأخبار عما يجري في الداخل وما يجري في الخارج . وبذلك يبين مدى الضيق في القسمة الثلاثية التي اعتمدها المغربي .

أما خاتمة الرسالة وهي وصية أبي بكر ليزيد بن أبي سفيان فإن إيرادها هنا يثير العجب ، فهي جزئية خاصة تتعلق بمسير الجيش إلى الحرب ، وهي تدخل ضمن السياسة العسكرية التي مرّ بها الوزير عاجلاً دون أن يلتفت إلى أبعادها المختلفة . واختيار أبي بكر بالذات قد يؤكد أن الوزير المغربي كان يخدم بهذه الرسالة أحدَ الأمراء السنيين ، ولعله كتبها بعيد ما أثاره القادر بالله حوله من شبهات .

٤

مَا تَبْقَى مِنْ شَعْرِهِ
مُرْتَبًا عَلَى حُرُوفِ الْمَعْجَمِ

- ١ -

- ١ - قال الطيبُ وقد تأمَّل عِلَّتِي هذا الفتى أودتُ به الصفراءُ
٢ - فعجبتُ منه وقد أصاب وما دَرَى لفظاً ومعنى والمرادُ خطأ^(١)

البيتان ١، ٢ في بغية الطلب ٢٥٣:٩ والأفضليات ١: ١٧٨ وهما في معجم الأدباء ١٥: ١١٩ لعلي بن هارون المنجم وهما له في نشوار المحاضرة ٢: ٧١، ٨: ٢٦٤.

- ٢ -

- ١ - إذا ما الأمور اضطربنِ اعْتَلَى سفيهٌ تُضَامُ العِلا باعْتِلايَةً
٢ - كذا الماءُ إن حَرَكْتَهُ يد^(٢) طفا عَكَرٌ راسبٌ في إنائه

البيتان ١، ٢ في ياقوت ١٠: ٨٦-٨٧ وتنمة اليتيمة ١: ٢٥ وغرر النخصائص: ٨٠ ونكت الوزراء: ٥٧ ب وأعيان الشيعة ٢٧: ٢٤.

(١) معجم: قولاً وظاهر ما أراد خطأ؛ الأفضليات: لفظاً ومعنى ما أراد.
(٢) التمة: كذا الماء إذا حركته.

- ٣ -

وقال في الحاكم

- ١- [أنت] أعطيتني كتاباً إلى رضا
٢- وسقتني يداك من عَلى الكو
٣- أتمنى لو راسلتك الأعادي
٤- لترى موقفي هناك، وسهل
ن حتى أجزتُ خيرَ الجزاءِ
ثِرِ كأساً شَفَتُ غليلَ ظمائي
ببليغٍ يُوفي على البلغاءِ
دون شأوي وواصلُ بنُ عطاءِ
الآيات ١- ٤ في الدرّة المضية ٦ : ٣١٢.

- ٤ -

- ١- الليلُ ميدانُ الهوى
٢- يا رَبِّ ليلٍ قد قَصَرَ
٣- لما هزناه تلا
٤- يلعبُ في الخسران والط
٥- تحكي ثريّاه لِمَنْ
٦- خريطةً من أبيض الد
٧- والدبّرانِ خلفها
٨- وهقعةُ الجوّ كفس
٩- ومنكبٌ كوجهٍ مب
١٠- وهنّعةٌ كأنها
١١- ثم الذراعُ شمعةٌ
١٢- وزُبيرةٌ كأنها
والكأسُ مجموعُ الأربِ
نا طولُهُ فيما نُحبُّ
قى طرفاه بالطرب
ساعةٍ ساعاتِ اللعب
يرنو إليها من كَثَبُ
يباج ما فيها عذب
كفتحِ بركارِ ذَهَبُ
طاطِ عمودٍ منتصب
ثورٍ للحظِ المرتقب
قوسٌ لنَدافِ عَطَبُ^(١)
تشعل رأساً وذنّب
رُخّانٍ في خَشْتِ ذَرِبُ

(١) العطب: القطن.

- ١٣- ونثرة كَوَسَطِ مَقْلَاعِ كَبِيرٍ مَتَخَبِ
 ١٤- وَالطَّرْفُ طَرْفُ أَسَدٍ فِي عَيْنِهِ. كُحِلُ الْغَضَبِ
 ١٥- وَجِبْهَةٌ بِادِيَةٍ كَمَنْبَرٍ لِمَخْتَبِ
 ١٦- وَصَرْفَةٌ تَخَالِهَا فِي الْجَوِّ مَسْمَارًا ضُرْبُ
 ١٧- وَتَحْسَبُ الْعَوَاءَ فِي آفَاقِهَا لَأَمَّا كُتِبَ
 ١٨- ثُمَّ السَّمَاءُ مَفْرَدًا كَفَرَّةِ الطَّرْفِ الْأَقْبِ^(١)
 ١٩- كَأَنَّهُ وَالْغَفْرُ مِي——زَانِ إِمَامٍ يَحْتَسِبُ
 ٢٠- يَدْنُو إِلَيْهِ عَرْشُهُ يَرِيكَ تَابُوتًا نُصِبَ
 ٢١- ثُمَّ الزُّبَانِي عَاشِقًا نَ ذَا إِلَى هَذَاكَ صَبِ
 ٢٢- تَكَالِمًا مِنْ بَعْدِ وَحَادِرًا مِنْ مَرْتَقِبِ
 ٢٣- وَنَظْمِ الْإِكْلِيلِ وَالْقَلْبِ جَوَارٍ تَقْتَرِبِ
 ٢٤- كَمَشْعَلِينَ رُفِعَا مُخْتَلِفِينَ فِي النِّصْبِ
 ٢٥- وَشَوْلَةٌ تَخْبِرُ عَنْ قُرْبِ الصَّبَاحِ بِالْعَجَبِ
 ٢٦- كَجَانِبِ مِنْ عَقْدِ أَرْ جَوْحَةِ حَبْلِ مُضْطَرِبِ
 ٢٧- وَبَعْدَهَا نَعَائِمٌ مُخْتَلِفَاتٌ فِي الطَّلَبِ
 ٢٨- فَهَذِهِ صَادِرَةٌ. وَهَذِهِ تَبْغِي الْقَرَبِ
 ٢٩- كَمُضْجَعِي غَانِيَتِي——نِ يَلْعَبَانِ فِي التَّرَبِ
 ٣٠- فَعَادِرًا مِنْ بَدَدِ السَّحْلِيِّ كَجَمْرِ مَلْتَهَبِ
 ٣١- وَبَلَدَةٌ مِثْلُ شِينَا نِ فَارِغٍ لِمَا يَجِبِ
 ٣٢- كَأَنَّهَا صَدْرٌ سَلَا مِنْ بَعْدِ مَا كَانَ أَحَبِ
 ٣٣- وَجَاءَ سَعْدٌ ذَابِحٌ وَبُلْعٌ عَلَى الْعَقْبِ
 ٣٤- كَأَنَّ ذَا قَوْسٍ وَذَا سَهْمٍ عَنِ الْقَوْسِ ذَهَبِ

(١) الطرف: الفرس؛ الأقب: الضامر.

- ٣٥ - وذو السعودِ ثابتٌ عن ذابحٍ إذا غرب
٣٦ - وبعد ذو أخبية خُنسٍ قصيراتِ الطنب
٣٧ - كجؤجؤ البطة مع منقارها إذا انتصب
٣٨ - وأسفرَ الفرغان عن أربعةٍ من الشهب
٣٩ - كأنها أركانُ قصرٍ عِزُهْنٌ قد خرب
٤٠ - والحوثُ يطفو فإذا ما طفحَ الفجرُ رَسَبُ
٤١ - والشَّرَطَانِ الصولجا نٌ عند لَعَابِ دَرِبُ
٤٢ - ثم البُطَيْنُ بعده مثلُ أثافيِّ اللهب
٤٣ - كأنما الحادي له في صحة التقدير أب
٤٤ - تجزعها مَجَرَّةٌ من قُطْبِ إلى قُطْبِ
٤٥ - كأنها جسرٌ على دجلة مبيضُ الخشب
٤٦ - أعطيتُ ريعانَ الصبا من المجونِ ما أحب
٤٧ - ثم رجعتُ سائلاً لذي المعالي والحجب
٤٨ - لمن يجيب من دَعَا فضلاً ويعطي من طلب
٤٩ - إذا استنيلَ لم يَهَبُ من الكثيرِ ما يهب
٥٠ - سألتُه مغفرةً لما اجتنيتُ في الحقب
٥١ - وكنتُ جهدي شرٌّ عبدٌ فليكن لي خيرَ ربٍّ

الأبيات ١ - ٥١ في سرور النفس: ١٦٢.

- ٥ -

وقال

- ١ - رأت الغزاة في السماء غزاةً في الأرض يبهرُ حُسْنُهَا الألبابا
٢ - فاستحسنتها في النقابِ وقد بدتُ وقتاً فصيرتِ الكسوفَ نقابا

البيتان ٢٠١ في سرور النفس: ١٣٥.

- ٦ -

- ١ - وطنبورٍ مليحِ الشكلِ يحكي بنغمته الفصيحة عندليباً
 - ٢ - روى لما ذوى نغماً فصاحاً حواها في تقلبه قضيماً
 - ٣ - كذا من عاشر العلماء طفلاً يكون إذا نشأ شيخاً أديباً
- الأبيات ١ - ٣ في طراز المجالس : ٦٦ .

- ٧ -

- ١ - تمنع أن رأى زغباً بعارضيه قد التها
 - ٢ - وتاه عليّ أن أبدت عقاربُ صدغهِ ذنباً
 - ٣ - وقدر أنه سببُ يقطعُ بيننا النسباً
 - ٤ - ولا والله لا آلو لحقٌ عنده طلباً
 - ٥ - ولا خلّيتُ في كفيهِ قلباً طال ما انتها
 - ٦ - أما عيناهُ عيناهُ اللتان أباحتا الرّيباً
- الأبيات ١ - ٦ في الذخيرة ٤ : ٥٠٨ .

- ٨ -

وقال في قويق، قال ابن العديم : قرأتها في ديوان شعره

- ١ - أما قويقُ فلا عدتهُ مزنةُ من خدرها برز الغمامُ الصيبُ
- ٢ - نهرٌ لأبناء الصبايةِ معشوقُ فيه وللصادي الملوّح مشربُ
- ٣ - لا زال يدرمُ تحت وسقٍ مكللٍ عممٍ يُقلحُ منكبيه وينكب
- ٤ - مما تمناهُ الربيعُ لريه أيامَ ظمٍ رياضه لا تقرب
- ٥ - فردُ الربابِ يقولُ شائمُ برقه من أين رُقعَ ذا الغريقُ المهذب
- ٦ - والغيثُ في كِللِ السحابِ كأنه ملكٌ بقاصيةِ الرواقِ مُحجّب
- ٧ - صخبُ الرعودِ وإنما هي ألسنُ فامرهنّ اللوذعيّ المسهب

- ٨- راعي الضحى في حين غيرة أميه
 ٩- جذلان إن هتك اللثام بدا له
 ١٠- والأرض حاسرة تود لو أنها
 فسناه مخطوف الإضاءة أكهب
 خد بجادي البوارق مذهب
 مما يحبره الربيع تجلبب
 الأبيات ١ - ١٠ في بغية الطلب (آيا صوفيا):
 ٣٥٤ : (٣٠٣٦).

- ٩ -

وقال

- ١ - ولما احتوى بدر الدجى صحن خده
 ٢ - تبلبل لما أن توسط خده
 ٣ - كأن انعطاف الصدغ لام أمالها
 تحير حتى ما ذرى أين يذهب
 وما زال من بدر الدجى يتعجب
 أديبٌ يجيد الخط أيان يكتب
 الأبيات ١ - ٣ في الذخيرة ٤ : ٥١٠، والبيتان ١،
 ٣ في الشريشي ٢٢٣٠٥.

- ١٠ -

وقال

- ١ - دنف بحمص وبالعراق طبيه
 ٢ - ما ناله إلا الذي هو أهله
 ٣ - لزم السهاد تحيراً وتلدداً
 ٤ - زعم الفراق دعا به فاجابه
 يضييه عنه بعادة ويذيه^(١)
 إذ غاب عن بلد وفيه حبيه
 وتأسفاً إذ أوبقته ذنوبه
 ونعم دعاه فلم أراد يجييه^(٢)
 الأبيات ١ - ٤ في الذخيرة ٤ : ٥٠٩، والشريشي
 ١٢٠ : ٣ ونكت الوزراء : ٥٧ / أ.

(١) الشريشي : دنف بمصر. . . طول بعباده.

(٢) الشريشي : فلا أراه :

- ١١ -

وقال

- ١ - الدهرُ سَهْلٌ وصعبُ والعيشُ مُرٌّ وعذبُ
- ٢ - فاكسبُ بمالكِ حمداً فليس كالحمدِ كسبُ
- ٣ - وما يدومُ سرورُ فاختمِ وطينُك رَطْبُ^(١)

الآيات ١ - ٣ في ياقوت ١٠: ٨٨ والمرأة
١٢: ٤٨ / أ والنجوم الزاهرة ٤: ٢٦٦ وتهذيب
ابن عساكر ٤: ٣١٠ وأعيان الشيعة ٢٧: ٢٢ .

- ١٢ -

وقال

- ١ - سأعرضُ كلَّ منزلةٍ تعرّضُ دونها العطبُ
- ٢ - فإن أسلمُ رجعتُ وقد ظفرتُ وأنجحَ الطلبُ
- ٣ - وإن أعطبُ فلا عجبُ لكلِّ منيةٍ سببُ

الآيات ١ - ٣ في ياقوت ١٠: ٨٧ وغرر
الخصائص: ٩ وأعيان الشيعة ٢٧: ٢٤ .

- ١٣ -

وقال

- ١ - ولما دعوتُ الكأسِ تؤنسُ وحشتي
لبعدك زادتنِي اشتياقاً إلى القربِ
- ٢ - ومالت بأعطافي لها أريحيةً
فقرُبُك أحلّسني من جنّاهَا إلى القلبِ

(١) ابن عساكر: وطيبك؛ ياقوت وابن عساكر: فاغنم وقلبك (ابن عساكر: وطيبك).

٣ - فأنت مزاجُ العيش إن كان صافياً
وأنت المعير الصّفوّ في كَدْرِ الشرب
الآيات ١ - ٣ في الذخيرة ٤: ٥١٢.

- ١٤ -

وقال

١ - يا من غدا جبلُ الجوديِّ يحجبهُ
ليس التذكُّر عن قلبي بمحجوبِ
٢ - علّمتني الحزمَ لكن بعد موجعةٍ
إن المصائبَ أثمانُ التجاريبِ
البيتان ١، ٢ في لباب الآداب: ٣٢٧.

- ١٥ -

وقال يتشوق إلى حلب

١ - يا صاحبيّ إذا أعيكما سَقمي
فلقياني نسيمَ الريحِ من حَلبِ
٢ - من الديارِ التي كان الصِّبَا وطَّري
فيها وكان الهوى العذريُّ من أربي
البيتان ١، ٢ في الدمية ١: ٩٦.

- ١٦ -

وقال في حسان بن المفرج بن دغفل بن الجراح

١ - أمّا وقد خيمتُ وَسَطَ الغابِ
فليقسُونَّ على الزمانِ عتابي
٢ - يترنّم الفولاذُ دون مُخيمي
وتزَعزَعُ الخرصانُ دون قبابي
٣ - وإذا بنيتُ على الشيةِ خيمةً
شدتُ إلى كِسْرِ القنا أطنابي
٤ - وتقوم دوني فتيةٌ من طيءٍ
لم تلتبس أثوابُهُمُ بالعبابِ
٥ - يتناثرون على الصريخِ كأنهم
يُدَعَوْنَ نحو غنائمِ ونهابِ

- ٦ - من كلُّ أهرتَ يرتمي حملاًقهُ
٧ - يهديهم حسَّانُ يحملُ بزَّهُ
٨ - يجري الحياءُ على أسيرَةٍ وجهه
٩ - كرمٌ يشقُّ على التلادِ وعزْمَةٌ
١٠ - ولقد نظرتُ إليك يا ابنَ مفرجِ
١١ - والموتُ ملتفٌ الذوائبِ بالقنا
١٢ - فرأيتُ وجهك مثل سيفك ضاحكاً
١٣ - ورأيتُ بيتك للضيوفِ ممهداً
١٤ - يا طيءَ الخيراتِ بين خلالكم
١٥ - سُمِكتْ خيامكم بأسنةِ الربى
١٦ - وتدلُّ ضيفكم عليكم أنورُ
١٧ - متبرجاتٌ باليفاعِ وبعضهم
١٨ - كالأتكمُ ممن يعادي هيةً
١٩ - فيسير جيشكم بغيرِ طليعةٍ
٢٠ - تتهيون وليس فيكم هائبُ
٢١ - ولكم إذا اختصم الوشيحُ لباقةً
٢٢ - فالرمحُ ما لم ترسلوه أخطلُ
٢٣ - يا معنُ قد أقررتُم عينَ العلا
٢٤ - جاورتكم فملاتمُ عيني الكرى
٢٥ - من بعدِ ذعرٍ كان أحفزاً أضلعي
٢٦ - ووجدتُ جار أبي الندى متحكماً
٢٧ - فليهنه مِننٌ على متزِّه
٢٨ - قد كان من حُكمِ الصنائعِ شامساً
٢٩ - فلا نظمنٌ له عقودُ محامدِ
- بالجمرِ يومَ تسايقرِ وضراب
جرداءُ تُعليه جناحَ عقاب
جرِّي الفرندِ بصارمِ قَضاب
يغتالُ بادِرُها الهزبرِ الضابي
في منظرٍ ملءِ الزمانِ عجاب
والحربُ سافرةٌ بغيرِ نقاب
والذعرُ يُلبسُ أوجهاً بتراب
فسيحَ الظلالِ مرفَعِ الأبوابِ
أمنُ الشريدِ وهمَّةُ الطلابِ
مرفوعةٌ للطارقِ المنتابِ
شُبَّتْ بأجدالِ قُهرنِ صعابِ
بالجزعِ يكفُرُ ضوؤهُ بحجابِ
أغتكمُ عن رِقبةِ وجنابِ
وبيتُ حيكُمُ بغيرِ كلابِ
وتوثبونُ على الردى الوثابِ
بالطعنِ فوق لباقةِ الكتابِ
والسيفُ ما لم تُعملوه نابِ
بي مذ وصلتُ بحبلكم أسبابي
وجوانحي بغرائبِ الاطرابِ
حتى لضاقَ به عليّ إهابي
حُكَمَ العزيزِ على الذليلِ الكابي
لسوى مواهبِ ذي المعارجِ آبي
فاقتاده بصنيعةٍ من عابِ
تبقى جواهرها على الأحقابِ

- ٣٠ - لا جاد غَيْرِكُمْ الربيعُ ولا مَرَّتْ
 ٣١ - أنا ذا كَرُّ الرجلِ المنددِ ذكره
 ٣٢ - ولقد رجوتُ وللإيالي دولةً
 غُزِرُ اللقاحِ لغيركم بِجِلابِ
 كالطُّودِ حُلِّيَ جيده بشهابِ
 أني أجازيكم بخيرِ ثوابِ
 الأبيات ١ - ٣٢ في ذيل تاريخ دمشق لابن
 القلانسي: ٦٢ - ٦٣.

- ١٧ -

وقال وقد لسبت العقرب جارية كان يهواها

- ١ - كم تستحمُ العينُ فيكِ بمائها
 ٢ - إن كان نالكِ مؤلمٌ من عقربِ
 حتى كأنَّ بها جنونَ المذهبِ
 فالبدرُ ممتحنٌ بـيرجِ العقربِ
 البيتان ٢، ١ في الأفضليات: ٢٨٠.

- ١٨ -

وقال

- ١ - كتب المشيبُ سجلًا أم
 ٢ - فليعرفنَّ به الأحبَّ
 ٣ - أفليس أولُ وَصَلِهِ
 ٤ - يا ويحَ مسكةٍ عارضِ
 ٥ - وأحَالَ بردُ مزاجِهِ
 منِ للعيونِ وللرقيبِ
 تُ حُسْنُ عهدكِ بالمغيبِ
 من يومِ هجرانِ الحبيبِ
 خُضِبَتْ بكافورِ المشيبِ
 نارَ الصبا بعدَ اللهبِ
 الأبيات ١ - ٥ في تاريخ المسيحي: ٢٣٣ / أ -
 ٢٣٣ ب.

- ١٩ -

وقال في المروحة

- ١ - ما فيك من دَفْعِ كَرَبِ
 ٢ - فمَنكَ رَوْحَةُ رُوحِي
 عن هائمِ القلبِ صبَّ
 فمن يروِّحُ قلبي
 البيتان ٢، ١ في نكت الوزراء: ٥٧ / أ.

- ٢٠ -

وقال في كسوف الشمس

- ١ - قالوا كسوف الشمس مقربٌ قلت ادخرتُ لدفعِ نائبا
 - ٢ - ثقتي بكاسيفها وكاشفها وبفضلِ ماحيها وكاسبها
 - ٣ - من لو يشاءُ أعادَ مشرقها متبسماً لك من مغاربها
 - ٤ - هي شعلةٌ من نوره فإذا ما شاءَ أظلم أو أضاءَ بها
- الآيات ١ - ٤ في الذخيرة ٤ : ٥٠٩ .

- ٢١ -

وقال

- ١ - حبيبٌ ملكتُ الصبرَ بعد فراقه
على أنني علقته وألفته
- ٢ - محا حُسنُ ياسي شخصته من تذكري^(١)
فلو أنني لاقيته ما عرفته

البيتان ٢،١ في الذخيرة ٤ : ٥١٢ وتاريخ
المسبحي : ٢٣٤/أ وأدب الخواص : ٧٥ وتمة
الينيمة ١ : ٢٤ وأعيان الشيعة ٢٧ : ٢٠ .

- ٢٢ -

وله في غلام نصراني

- ١ - رغبتُ في ملةِ عيسى وما يخيبُ من يرغبُ في ملته
- ٢ - رغبني في دينه شادنُ رأيتُه يخطرُ من بيعته

(١) الذخيرة والتتمة : من تفكري .

- ٣ - صُنِعَ حَكِيمٍ مَا أَرَى أَنَّهُ يَسْلُطُ النَّارَ عَلَى حَكْمَتِهِ
 ٤ - إِنْ كَانَ ذَا مَنْ سَاكِنِي نَارِهِ فَنَارُهُ أَطْيَبُ مِنْ جَسْتِهِ
 الأبيات ١ - ٤ في الذخيرة ٤ : ٥١٣ .

- ٢٣ -

وقال في غلام حلق شعره

- ١ - حَلَقُوا شَعْرَهُ لِيَكْسُوهُ قُبْحًا غَيْرَةً مِنْهُمْ عَلَيْهِ وَشُحًا
 ٢ - كَانَ صَبْحًا عَلَيْهِ لَيْلٌ بِهِيمٌ^(١) فَمَحُوا لَيْلَهُ وَأَبْقَوْهُ صَبْحًا

البيتان ٢٠١ في ياقوت ١٠ : ٨٦ والذخيرة
 ١ : ٨٩٩ ، ٢ : ٢٣٠ وابن خلكان ٢ : ١٧٤
 والشريشي ١ : ٤٣١ - ٤٣٢ (دون نسبة)
 والمسلك السهل : ٤٦٤ والوافي ١٢ : ٤٤٥
 وروضات الجئات : ٢٤٠ والوافي في نظم
 القوافي : ١٤٨ (للمرادي) وكناش
 الامبروزيانا (١١٩) الورقة : ٩/أ وأعيان
 الشيعة ٢٧ : ١٩ .

- ٢٤ -

وقال

- ١ - لَوْ لَمْ أَسْمُكَ الْوَصْلَ إِلَّا لِأَنَّهُ أَمِينٌ عَلَى سِرِّ الْمَحَبِّ شَحِيحٌ
 ٢ - يَسُرُّ قُلُوبَ الْعَاشِقِينَ فَلَا تَرَى عَلَيْهِمْ أَمَارَاتِ الْفِرَاقِ تَلُوحُ
 ٣ - وَلَمْ أَرَ مِثْلَ الْهَجْرِ لِلْسَّرِّ هَاتِكًا يَعْلَسُ جَفْنَ الْعَيْنِ كَيْفَ يَنُوحُ
 الأبيات ١ - ٣ في تاريخ المسبحي : ٢٣٤/أ .

(١) الروضات والكناش : كان قبل الحلاق (الجلاء) ليلاً وصباحاً .

وقال في إلفه أيضاً يرثيه، وقد كتب إليه قبل وفاته
رقعة يستودعه فيها العهد وأنفذ معها إزاراً كان كثير الالتحاف به

- ١ - تركتُ بشطَّ النيلِ لي سَكناً فردا
حبستُ عليه الدمعَ أن يطأ الخدا
- ٢ - غزالٌ طواه الموتُ من بعد هجرةٍ
أطعنا فلا كنا بها الأسدَ الوردا
- ٣ - فسقياً لمهجورِ الفناءِ كأني
أعدُّ له ذنباً وأطوي له حقدا
- ٤ - أسميه من فرطِ الصبابةِ مضجعاً
ولو طاوعت نفسي لسميته لحدا
- ٥ - وآخر عهدي من حبيبي أنه
مضى يحسبُ الإعراضَ عن هجره قصدا
- ٦ - وزودني يومَ الحمامِ صحيفةً
وثني شعارٍ لا جديداً ولا جردا
- ٧ - أداوي به تخفاقَ قلبي كأني
أضمُّ إليه صاحبَ البردِ لا البردا
- ٨ - وقد كنتُ بالتقبيلِ أمحو رقاعه
فصرتُ بماءِ الدمعِ أغسلها وجدا
- ٩ - عدمتُ فؤادي كم أرجي انصداعه
ويبقى على غدرِ الزمانِ صفاً جلدًا
- ١٠ - بكيتُ دفيناً ليته كان باكياً
عليّ فقاسى دوني الشكلَ والفقدًا

- ١١ - مضى والتقى والنسكُ حشوثياً به
ورحّل عنها الحسنَ والظرفَ والحمداً
- ١٢ - حرامٌ على أيدي الحرامِ ممنعٌ
وإن كان أندى الحبّ يشعله وقد
- ١٣ - فيا ليت شعري عنك والتربُ بيننا
وذاك وإن قربته نازحٌ جداً
- ١٤ - منحت الثرى تلك المحاسنَ أم ترى
عُصِبتَ عليها أم سمّختَ بها عمداً
- ١٥ - أبحتَ الرضابَ العذبَ بعد تمنعٍ
وأبرزتَ ذاك الجيدَ والفاحمَ الجعدا
- ١٦ - طوت بعدك الدنيا رداءً جمالها
فلا روضها يُجلى ولا تُربها يندى
- الآيات ١-١٦ في بغية الطلب ٥: ٢٣ - ٢٤.

- ٢٦ -

وقال

- ١ - حبيبٌ سرى يستقبلُ الليلَ وحدهُ
ويسبقُ آرامَ الصريمِ وأسندهُ
- ٢ - فلا الأتسُ من أمثاله الأدمِ عاقه
ولا الذعرُ من أعدائه الغلبِ صدّه
- ٣ - يخوضُ إليّ الليلَ ما بُلَّ عطفُهُ
ويفرجُ غيلَ الدُّوحِ ما حلَّ عقده
- ٤ - وقد طلعتُ في الرأسِ مني رايةُ
ثكلتُ بها هزلَ النعيمِ وجده

- ٥ - كُلوْحُ مشيبٍ لو يكون تبسماً
 كما زعموا ما إن بكى القلب عنده
- ٦ - وما زَهَرَاتِ الشيبِ فيه ظوالمُ
 كذا العشبُ يأتي يانعُ الزهرِ بعده
- ٧ - أخذتُ من الدهرِ التجارِبَ جملةً
 وقبل أشدِّي ما بلغتُ أشدّه
- الأبيات ١-٧ في الذخيرة ٤: ٥١٠-٥١١.

- ٢٧ -

وقال يرثي الشريف الرضي من قصيدة أولها
 «رزة أغار به النعي وأنجدا»

- ١ - أذكرتنا يا ابن النبي محمدٍ يوماً طوى عنّا أباك محمداً
 ٢ - ولقد عرفتُ الدهرَ قبلك سالياً إلا عليك فما أطاق تجلداً
 ٣ - ما زلتَ نصلَ الدهرِ تاكلُ غمدهً حتى رأيتُك في حشاهُ مُغمداً
- الأبيات ١-٣ في الدمية ١: ٩٧.

- ٢٨ -

وقال في المشورة

- ١ - لا تشاورُ من ليس يُصنِّفك وداً إنه غيرُ سالِكِ بكَ قصداً
 ٢ - واستشر في الأمورِ كلَّ لبيبٍ ليس يألوك في النصيحة جهداً
- البيتان ٢،١ في ياقوت ١٠: ٨٩ وأعيان الشيعة ٢٧: ٢٤.

- ٢٩ -

وقال في غلام تركي وسيم

١- غزالٌ لم ألبس قَبْدَ لَهُ التبريحَ والكمدا

٢- أظن عراه جانية لعشقي مولداً رسدا

البيتان ٢، ١ في اللخيرة ٤: ٥١٢.

- ٣٠ -

وقال

١- أطعتُ العلى في هجرِ ليلى وإنني لأضمرُّ فيها مثلَ ما يضمُّ الزنُّدُ

٢- صريمةُ عزمٍ لم يكنْ من رجالها سواي من العشاقِ قبلُ ولا بعد

٣- رأيتُ فراقَ النفسِ أهونَ ضيرةً عليَّ من الفعلِ الذي يكرهُ المجد

الآيات ١ - ٣ في أدب الخواص : ٧٤.

- ٣١ -

وقال^(١)

١- مرضٌ بقلبك لا يُعادُ وقتيلٌ حبُّ ما يقادُ

٢- يا آخرَ العشاقِ ما أبصرتَ أولها يقاد

٣- يقضي المتيم منهمُ نجباً ولو رُدُّوا لعادوا

٤- ملكوا النفوس فهل لها من بعدها ما يستعاد

٥- ما خلت غزلان اللوى كظباء مكة لا تصاد

٦- بالعدل يوقد لوعتي وبقدحه يوري الزناد

٧- لم يستطع إطفاءها دمع كما انخرق المزاد

٨- لا أشكونُ جرحي فللعذ ال السنة حداد

(١) هي في سبعة وثلاثين بيتاً، ولكني لم استطع قراءة أبيات كثيرة منها.

- ٩- طمِعٌ وَأَنْتِ بَرَامَةٌ
 ١٠- وَالْحَيُّ قَدْ هَبَطْتَ خِيَا
 ١١- وَالْوَرْدُ مِنْ زَهْرِ الْخَدْوِ
 ١٢- لَوْ يَسْمَعُونَ بَوَاقِعَهُ
 ١٣- وَلَا أَجْلَهَا غَبَطَ الْغَيْبِ
 ١٤- تَعْفُوا الْمَنَازِلَ إِنْ نَأَوَا
 ١٥- وَالْحَيُّ أَوْلَى بِالْبَلَى
 ١٦- أَوْ مَا رَأَتْ قَلْبِي قَرِيْبِ
 ١٧- وَلَهُ الْمَعَانِي [وَالْمَبَا
 ١٨- فَكَأَنَّهُ قَسَ وَهَا
 ١٩- يَا مَصْعَباً جَرَّتْهُ فِي
 ٢٠- وَلَمَنْ رَضَابَ النَّحْلِ يَشُدُّ
 ٢١- قَدْ كَانَ قَبْلَكَ فِي سَبِيْ
 ٢٢- حَتَّى عَفَا ذَاكَ الْغَرَا
 ٢٣- فَيَا إِذَا رَأَيْتَ الْكُونَ فَاعْدِ
 ٢٤- وَاعْجَبْ لِقَوْمِ فِي الزَّمَا
 ٢٥- لَا عِنْدَهُمْ كَلْهَمٌ يَعْدِ
 ٢٦- أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَلِيِّ
 فِي مَنْ تَضَمَّنَهُ النَّجَادِ
 مَهْمٌ وَقَعَقَعْتَ الْعِمَادِ
 دُ كَمَامَهُ الْكِلْلُ الْوَرَادِ
 أَتَتْ الْمَطَايَا وَالْجِيَادِ
 طَ حِجَابِ قَلْبِي وَالسَّوَادِ
 عَنْهَا وَتَغْبِرُ الْبِلَادِ
 شَوْقاً إِذَا يَلِيَّ الْجَمَادِ
 شُ هُوَ لِلجَلَى عِمَادِ
 نِي] وَالْكَلَامُ الْمُسْتَفَادِ
 شَمٌ حَوْلَ مَنْطِقِهِ إِيَادِ
 أَرْسَانِهَا اللَّيْمُ الْجَوَادِ
 هَدِ أَنْ رِيْقَتَهُ شَهَادِ
 لِ الْحَبِّ لِي أَبْدَأُ جِهَادِ
 مِ وَغَايَةَ النَّارِ الرَّمَادِ
 لَمْ أَنْ سَيِّبَعَهُ فَسَادِ
 نَ عَلَى السَّفَاهَةِ كَيْفَ سَادُوا
 زَ وَلَا نَضَارَ يَسْتَفَادِ
 لَقَدْ تَذَابَّتِ النَّقَادِ

الآيات ١ - ٢٦ في نكت الوزراء ٥٧ ب - ٥٨ /
 أ.

- ٣٢ -

وقال وقد لجأ إلى مشهد الحسين بن علي رضي الله عنهما

- ١ - تَحَصَّنْتُ مِنْ كَيْدِ الْعَدُوِّ وَآلِهِ بِمُجَنَّبَةٍ مِنْ حَبِّ آلِ مُحَمَّدٍ
 ٢ - وَدُونَ يَدِ الْجَبَارِ مِنْ أَنْ تَنَالَنِي جَوَاشِنُ أَمْنٍ صُنَّتْهَا بِالتَّهْجِدِ

٣ - أَلِحْ عَلَى مَوْلَى كَرِيمٍ كَأَنَّمَا

٤ - أَيْسَلَمَنِي مِنْ بَعْدِ مَنْ أَنَا جَارُهُ

الأبيات ١ - ٤ في طبقات الداودي ١ : ١٥٤
والمقفى (ميكروفيلم رقم ٥١٠ تاريخ
بالجامعة العربية) الورقة : ٣٩٠.

- ٣٣ -

وقال

١ - لَوْ خَطَرَفَ الشَّيْبُ عَقْدًا كُنْتُ أَعْذِرُهُ

لكنما سهوه بالضَّعْفِ فِي الْعَدْرِ

٢ - أَعْطَى الثَّلَاثِينَ فِي رِيْعَانِ شِرَّتْهَا

مَا لَابَنَ سَتِينَ مِنْ شَيْبٍ وَمَنْ كَمَدَ

البيتان ٢٠١ في تاريخ المسيحي ٢٣٣/أ.

- ٣٤ -

وقال

١ - مَا لِلْمَطِيْعِ هَوَاهُ مِنْ الْمَلَامِ مَلَاذُ

٢ - فَاخْتَرِ لِنَفْسِكَ إِمَّا عَرْضُ وَإِمَّا التَّدَاذُ

البيتان ٢٠١ في تاريخ المسيحي : ٢٣٢ ب -
٢٣٣ / أ وغرر الخصائص : ٩١.

- ٣٥ -

وقال مفتخرًا

١ - فَيَا أُمَّتًا^(٢) إِنْ غَالَنِي غَائِلُ الرَّدَى

فَلَا تَجْزِعِي بِلِ أَحْسَنِي بَعْدِي الصَّبْرَا

(٢) الوافي : أيا أمتا.

(١) اليلندد : الشديد الخصومة.

٢ - فما متُّ حتى شئدَّ المجدَّ والعلَّاء

فَعَالِيَّ وَاسْتَوَفْتِ مَنَاقِبِي الْفَخْرَا

٣ - وحتى شفيتُ النفسَ من كلِّ حاسدٍ

وَأَبْقَيْتُ فِي أَعْقَابِ أَوْلَادِكَ الذِّكْرَا

الآيات ١ - ٣ في الدمية ١: ٩٧ والوافي

.٤٤٦:١٢

- ٣٦ -

وقال

١ - تأملَ من أهواه صُفْرَةَ خَاتَمِي فَقَالَ بِلَطْفٍ: لَمْ تَجْنِبْتَ أَحْمَرَهُ^(١)

٢ - فقلتُ لعمري كان أحمرَ لونهُ وَلَكِنْ سَقَامِي حَلٌّ فِيهِ فَغَيْرَهُ^(٢)

البيتان ٢،١ في ياقوت ١٠: ٨٩ وبغية الطلب
٥: ٢١ وتهذيب ابن عساكر ٤: ٣١٠ ونكت
الوزراء: ٥٧ / أ وأعيان الشيعة ٢٧: ٢٢.

- ٣٧ -

وقال

١ - خاف المشيبُ تعبِّي فأجاره طَلُّ الهموم وعزُّ ذاك مجيرا

٢ - فمضى الشبابُ مظلماً متعسفاً وَأَتَى الْمَشِيبُ مَجَامِلًا مَعْدُورَا

البيتان ٢،١ في تاريخ المسبحي: ٢٣٣ ب.

(١) البغية وابن عساكر: فقال حبيبي.

(٢) البغية وابن عساكر: فقلت له من أحمر كان لونه. البغية: ولكن غرامي.

- ٣٨ -

وقال

- ١- يا ربَّ ظبيِّ قد طرقتُ وساده في الليلِ سرّاً
 - ٢- ففششتُ قفلاً من عقيِّ حمرٍ أحمرٍ وسرقتُ درّاً
- البيتان ٢٠١ في بغية الطلب ٥: ٢٣.

- ٣٩ -

وقال لما تغيرت عليه الوزارة وتغرب، وكان معه غلام اسمه داهر

- ١- كفى حزنًا أني مقيمٌ ببلدةٍ يعلنني بعدَ الأحبةِ داهرُ
 - ٢- يحدثني مما يجمعُ عقله أحاديثَ منها مستقيمٌ وجائرُ
- البيتان ٢٠١ في الخريدة (قسم الشام) ٢: ١١
ومعجم الأدباء ٣: ١١٤ - ١١٥.

- ٤٠ -

وقال

- ١- من بعد ملكي رمتم أن تغدروا ما بعد فرقةٍ بائعين تخير^(١)
 - ٢- ردّوا الفؤادَ كما عهدتم للحشا ولطرفي الساهي الكرى ثم اهجروا^(٢)
 - ٣- وزعمتم أن الليالي غيرت عهدَ الهوى لا كان من يتغير
- الآيات ١ - ٣ في مرآة الزمان ١٢: ٤٩ / أ
والبيتان ٢٠١ في ياقوت ١٠: ٨٨ - ٨٩ وبغية
الطلب ٥: ٢١ وتهذيب ابن عساكر ٤: ٣١٠
وأعيان الشيعة ٢٧: ٢٢.

(١) ياقوت وابن عساكر: فرقة ما ملكت. والاشارة إلى الحديث: البيعان بالخيار ما لم يتفرقا.
(٢) البغية والمرأة: ردّوا الهدو (الفؤاد) كما عهدت إلى الحشا، والمقلتين إلى الكرى؛ ابن عساكر: والمقلتين إلى الكرى.

- ٤١ -

وقال

- ١ - قَمَرٌ ببغدادٍ وقفتُ له فرجعتُ عنه ومذهبي الجبرُّ
 - ٢ - قالوا ضللتَ فقلتُ ويحكمُ أبيضُ سارٍ قادهُ البدرُ
- البيتان ٢٠١ في تاريخ المسبحي ٢٣٤ / أ.

- ٤٢ -

وقال

- ١ - وغرّدتُ في الأيكِ قمريةً نواحةً ألقها الفجرُ
 - ٢ - تقول ستي أنتِ قومي ارقدي مَنْ لي بأن يُمثّلَ الأمرُ
 - ٣ - كأنها قد حذرتُ فهي لا تأمن [من] أن يرجعَ الجدرُ
- الآيات ١ - ٣ في تاريخ المسبحي: ٢٣٢ ب.

- ٤٣ -

وقال^(١)

- ١ - أقولُ لها والعيسُ تُحدجُ للسرى
أعدّي لفقدي ما استطعتِ من الصبر
- ٢ - سأنفقُ ريعانَ الشبيبةِ آنفاً
على طلبِ العلياءِ أو طلبِ الأجر

(١) رواية الذخيرة:

ومحجوبة في الخدر عن كلّ ناظر
أقول لها
سأنفق ريعان
أليس من الخسران
وانا لفي الدنيا كواكب لجة نطنّ قعوداً والزمان بنا يجري

٣ - أليس من الخُسران^(١) أن ليالياً

تمرُّ بلا نفعٍ وتحسب من عمري

الأبيات ١ - ٣ في ياقوت ١: ٨٨ وابن خلكان
١٧٣: ٢ والشريشي ١: ٢٩٩ وكناش
الأميروزيانا رقم ١٩ الورقة ٩/أ
وطبقات الداودي ١: ١٥٤ والوافي
١٢: ٤٤٤، ووردت خمسة أبيات في الذخيرة
٤: ٥١٨ منسوبة لعبد الوهاب المالكي
١: ٢٩٩ وأوردها صاحب أعيان الشيعة
١٩: ٢٧.

- ٤٤ -

وقال يصف الشمعة

- ١ - وصفِرْ كأطرافِ العوالي قُدودُها
قيامٍ على أعلى كراسٍ من التبر
- ٢ - تلبَّسْنَ من شمسِ الأصيلِ غلائلاً
وأشرقن في الظلماءِ في الخَلعِ الصفرِ
- ٣ - عرائسُ يجلوها الدجى لمماتها
وتحيا إذا أذرتُ دموعاً من الجمرِ
- ٤ - إذا ضُربَتْ أعناقُها في رضى الدجى
أعارتُهُ من أنوارها خِلعَ الفجرِ
- ٥ - وتبكي على أجسامها بجسومها
فأدمعها أجسامها أبداً تجري

(١) الشريشي: الحرمان.

٦ - عليها ضياءً عاملٌ في حياتها

كما تعملُ الأيامُ في قصرِ العمرِ

الآيات ١ - ٦ في سرور النفس : ٤٢٧ (ف :
١١٢٧) (ونسبت في شوار المحاضرة
٢ : ٣٠٦ لأبي الفرج البغاء) .

- ٤٥ -

واعتل إلفه بعد هجرة بينهما ومات فقال يرثيه

١ - لقد بؤتُ من دينِ المروءةِ بالكفرِ

وأصبحتُ أغشى صفحةَ الغدرِ بالغدرِ

٢ - عصيتُ الهوى العذريَّ في هجرِ شادنِ

أضعتُ بهجراني له فرصةَ الدهرِ

٣ - نَمَى في حُجُورِ الملكِ ثم ملكتهُ

بظلِّ شبابِ حازه لي وما أدري

٤ - فقيدٌ فتكي في هواه إنابةُ

إلى الله خلَّتْ دمعهُ واكفأ يجري

٥ - يهونُ عليه أن تُساعفه المنى

وأرجمَ يومَ البعثِ في لهبِ الجمرِ

٦ - وما زال هجرانيه حتى تركتهُ

جديشاً برغمي مودعاً أضلعَ القبرِ

٧ - لقد كاد ذاك القبرُ يومَ أزورهُ

يعلقُ ثوبي شاكياً ألمَ الهجرِ

٨ - بنفسي مَنْ خوفي من الإثمِ قاذني

إلى الإثمِ فاستوفيتُ من قتله وزري

٩ - مضى والتقى والحسنُ حشوُ ثيابه

وأورثني منه الأسى آخرَ العمر

الآيات ١ - ٩ في بغية الطلب ٥: ٢٣.

- ٤٦ -

وقال في طول الليل

١ - عهدي به ورداءُ الوصلِ يجمعنا والليلُ أطولُهُ كاللمحِ بالبصرِ^(١)

٢ - فالآن ليليَ مذ غابوا فديتهمُ ليلُ الضريرِ وصبحي غيرُ منتظر

البيتان ٢، ١ في بغية الطلب ٥: ٢٢.

- ٤٧ -

وقال

١ - أستارُ بيتِكَ أمنُ الخوفِ منك وقد علقتها مستجيراً منك يا باري

٢ - وما أظنك لَمَّا أنْ علقتُ بها خوفاً من النارِ تدنيني من النار

٣ - وها أنا جارُ بيتِ أنتِ قلتَ لنا حُجُّوا إليه وقد أوصيتَ بالجار

الآيات ١ - ٣ في المنازل والديار: ٢٠٥ ب

(٤١٢).

(١) قال ابن العديم: قرأت في بعض الفوائد أن الوزير أبا القاسم الحسين بن علي بن المغربي

أرق ذات ليلة أرقاً شديداً فكان لا يزداد إلا قلقاً، ولا يزداد الليل إلا طولاً، فقال لبعض

ندمائه: أي شيء تعرف من الشعر في طول الليل والسهر والقلق؟ فقال: قول بشار بن برد:

جفت عيني عن التغميض حتى كان جفونها عنها قصار

أقول وليتني تزداد طولاً أما لليلِ عندكمُ نهار

فقال صدقت وأحسنت ثم قال علي البديه: «عهدي به... الخ» وورد البيتان في ديوان

المعاني ١: ٣٤٨ والذخيرة ٣: ٦٩٦ وسرور النفس: ٢٣ (دون نسبة) وفي حلبة الكميت:

٣٠٤ لسيدوك الواسطي وفي لطائف اللطف: ١٢٨ لكشاجم، وانظر من غاب عنه المطرب:

٥٤ - ٥٥ ورسالة الطيف: ١١٢، ١٥٨.

- ٤٨ -

وقال

- ١ - إذا ما الفتى ضاقت عليه بلاده
 - ٢ - ودام على ضيق المعيشة صابراً
 - ٣ - ولم يجترم للنفس عزاً يصونها
- وأيقن أن الأرض واسعة القطر
على الذل والحال الدنية والفقير
فلا فرق بين العبد والرجل الحر
الأبيات ١ - ٣ في تاريخ المسبحي: ٢٣٥ / أ.

- ٤٩ -

وقال

- ١ - الله يعلم ما إثم همت به
 - ٢ - وأن نفسي ما هامت بمعصية
- إلا وبغضه^(١) خوفي من النار
إلا وقلبي عليها عاتب زار^(٢)
البيتان ٢٠١ في الذخيرة ٤: ٥١٣ والشريشي
٣٥٨: ٥ (لابن المعتز).

- ٥٠ -

وقال يتعصب للأنصار على المهاجرين، وخرج إلى نوع من الإلحاد
والزندقة لا فراطغلوه، قال ابن أبي الحديد:

«وقد أوردت ما هنا بعضها، لأنني لم أستجز ولم أستحل إيرادها على
وجهها، فمن جملتها - وهو يذكر في أولها رسول الله صلى الله عليه وآله،
ويقول: إنه لولا الأنصار لم تستقم لدعوته دعامة، ولا أرسيت له قاعدة في
أبيات فاحشة كرهنا ذكرها»:

(١) الشريشي: إلا ونغصه.

(٢) الشريشي: همت... غائب.

- ١ - نحن الذين بنا استجار فلم يضع
 - ٢ - بسيفنا أمست سخينة بركاً
 - ٣ - ولنحن في أحدٍ سمحنا دونه
 - ٤ - فنجا بمهجته، فلولا ذنبنا
 - ٥ - وحمية السعدين بل بحماية السـ
 - ٦ - في الخندق المشهور إذ ألقى بها
 - ٧ - قالاً: معاذ الله إن هزيمة
 - ٨ - ما عندنا إلا السيوف، وأقبلا
 - ٩ - ولنا يوم حنين آثار متى
 - ١٠ - لما تصدع جمعة فغدا بنا
 - ١١ - عطفت عليه كماننا، فتحصنت
 - ١٢ - وفدته من أبناء قيلة عصبه
 - ١٣ - أفنحن أولى بالخلافة بعده
 - ١٤ - ما الأمر إلا أمرنا ويسعدنا
 - ١٥ - لكنما حسد النفوس وشحها
 - ١٦ - أفضى إلى هرج ومرج فانبرت
 - ١٧ - وتداولتها أربع لولا أبو
 - ١٨ - من عاجز ضرع، ومن ذي غلظة
 - ١٩ - ثم ارتدى المحروم فضل رداها
 - ٢٠ - فتأكلت تلك الجذى، وتلمظت
 - ٢١ - تالله لو ألقوا إليه زمامها
 - ٢٢ - ولو أنها حلت بساحة مجده
 - ٢٣ - هو كالنبي فضيلة، لكن ذا
 - ٢٤ - والفضل ليس بنافع أربابه
- فيما، وأصبح في أعز جوار
في بذرهما كنهائر الجزار
بنفوسنا للموت خوف العار
عنه تنشّب في مخالِبِ ضار
سدين يوم الجحفل الجرار
بيد، ورام دفاعها بشار
لم نُعطِها في سالف الأعصار
نحو الحتوف بها بدار بدار
تذكر فهن كرائم الآثار
مستصرخاً بعقيرة وجوار
منا جموع هوازن بفرار
شروى النقيِرِ وجنة البقار
أم عبد تيم حاملو الأوزار
زفت عروس الملك غير نوار
وتذكر الأذحال والأوتار
عشواء خابطة بغير نهار
حسن لقلت لومت من أستار
جاف، ومن ذي لوثة خوار
فغلت مراجل إحنة ونفار
تلك الطبا، ورقى أجيح النار
لمشى بهم سُجْحاً بغير عثار
بادي بدا سكنت بدار قرار
من حظه كاس، وهذا عار
إلا بمسعدة من الأقدار

- ٢٥ - ثم امتطأها عبدُ شمس فاغتدتُ
 ٢٦ - وتنقلت في عصابة أموية
 ٢٧ - ما بين مافون إلى مترندق
 الأبيات ١ - ٢٧ في شرح النهج ٦: ١٥ -
 .١٧

- ٥١ -

وقال

- ١ - كن حاقدًا ما دمتَ لستَ بقادرٍ
 ٢ - واعذر أخاك إذا أساءَ فربما
 فإذا قدرتَ فخلِّ حقدك واغفرِ
 لجئتُ إساءتُهُ إذا لم تُعذرِ
 البيتان ١، ٢ في أدب الخواص: ٧٦ وتتمة
 اليتيمة ١: ٢٥ وأعيان الشيعة ٢٧: ٢٠ .

- ٥٢ -

وقال

- ١ - سيان عندي مَيِّتٌ في قبره
 يُجَنِّى عليه ونائمٌ في سُكْرِه
 البيت في الفيث ٢: ١٩٠ .

- ٥٣ -

وقال

- ١ - قلبي أسيرٌ في يَدَيِّ مقلَةٍ
 ٢ - كأنها في ضيقها عُرْوَةٌ
 ضيقةٌ ضاق لها صبري
 ليس لها زُرٌّ سوى السحرِ
 البيتان ١، ٢ في ربيع الأبرار ١: ٨٦٢ .

- ٥٤ -

وقال

- ١ - ما لي أرى قلبي تنازعةً وطناي من حلبٍ ومن مصرٍ
٢ - لا عيشَ إلا كورٌ ناجيةً لا ظلٌّ غيرُ ذوائبِ السُّمْرِ
البيتان ٢٠١ في تاريخ المسيحي ٢٣٥ / أ.

- ٥٥ -

وقال في الشيب

- ١ - عجبتُ هندُ من تسرعِ شيبِي قلتُ هذا عَقْبِي فطامِ السَّرورِ
٢ - عَوَّضتني يدُ الثلاثينَ من مس- لكِ عذارِي رشاً من الكافورِ
٣ - كان لي في انتظارِ شيبِي حسابٌ غالطتني فيه صروفُ الدهورِ
الآيات ١ - ٣ في الذخيرة ٤: ٥٠٧ وتممة
اليتيمة ١: ٢٥ ونكت الوزراء: ٥٧ ب وأعيان
الشيعة ٢٧: ٢٠.

- ٥٦ -

وقال في غلام مجوسي

- ١ - صادني ظبي مجوس- سيُّ بطرفِ واحورارة
٢ - وجهه قِبلةُ بيتي وفؤادي بيتِ ناره
البيتان ٢٠١ في نكت الوزراء: ٥٧ ب.

- ٥٧ -

وقال

- ١ - يا رَبَّ خَصْمٍ قد تركتُ ذمَاءَهُ وكأنما شُقَّتْ له أرماسُهُ
٢ - من بعدِ ما قد كان يطفحُ قوله بدأ وَيُنْغَضُ في المقادمِ راسه

- ٣ - بجدالِ ذي غَرَبِ الدَّ كأنما يُذكى بشعلةٍ قوله نبراسه
 ٤ - في موقفٍ كالحربِ تهتضمُ الفتى فيه جباثتهُ وينفعُ بأسه
 الأبيات ١ - ٤ في أدب الخواص : ٨١ .

- ٥٨ -

وقال

- ١ - يومُ الكسوفِ جلا على بصري قمرأً أحر الجنِّ والانسأ
 ٢ - قامتُ فأرختُ من ذوائبها وتجللتُ من شعرها لبسأ
 ٣ - فسألتها لمَ قد لبستِ دجىً قالت أساعدُ أختي الشمسأ
 الأبيات ١ - ٣ في الذخيرة ٤ : ٥٠٩ .

- ٥٩ -

وقال

- ١ - لمثلِ ذا اليومِ يا معذبتي كانت تُرَجِّيكِ أختكِ الشمسُ
 ٢ - قومي اخلفيها في ذا الكسوفِ ففي وجهك إن أوحشتُ [لها أنس]
 ٣ - وغالطي حاسبَ النجومِ فإن لحتِ وغابتُ أصابه لبسُ
 الأبيات ١ - ٣ في الذخيرة ٤ : ٤٧٥ و سرور
 النفس : ١٣٥ .

- ٦٠ -

وقال مفتخرأ

- ١ - قارعت الأيامُ مني امرأً قد أعلقُ المجدَ بأمراسيه^(١)

(١) الذخيرة : تمرست مني العلا بامرئ؛ الذخيرة والمعاهد : قد علق المجد .

- ٢ - تُسْتَنْزَلُ النَجْدَةُ مِنْ رَأْيِهِ وَيُسْتَنْزَرُ الْعِزُّ مِنْ بَاسِهِ^(١)
 ٣ - أَرْوَعَ لَا يَنْحَطُّ عَنْ تِيهِهِ وَالسِّيفُ مَسْلُوكٌ عَلَى رَأْسِهِ^(٢)
 الأبيات ١ - ٣ في أدب الخواص: ١٠٢
 والذخيرة ٤: ٤٧٨ ودمية القصر ١: ٩٦
 ومعاهد التنصيص ٣: ٣٣ وإعتاب الكتاب:
 ٢٠٧ والوافي ١٢: ٤٤٦.

- ٦١ -

وقال في غلامٍ مَلَّاحٍ

- ١ - وَمُصْعِدٍ سَفْنُهُ قَلْبِي وَمُنْحَدِرٍ
 ٢ - إِذَا انْحَنَى حَتَّى قَلْبِي نَحْوَهُ طَرِباً
 ٣ - وَافَتْ مَلَّاحَتُهُ فِيهَا مِلَّاحَتَهُ
 ٤ - لِأَشْكُونَ إِلَى سَكَّانِهِ وَإِلَى
 بالماءِ والريحِ من دمعِي وأنفاسِي
 أَوْ مَدَّ مَدَّ إِلَيْهِ أَعْيَنَ النَّاسِ
 فَافْتَنَ النَّاسَ فِي قَلْسٍ وَمَقْلَاسِ
 خَنِيهِ إِنْ خَانَ عَهْدِي قَلْبُهُ الْقَاسِي
 الأبيات ١ - ٤ في لمح الملح للحظيري
 ١/٧٩.

- ٦٢ -

وقال

- ١ - وَمَا ظَبِيَّةٌ أَدْمَاءُ تَحْنُو عَلَى طَلَا
 ترى الإِنْسَ وَحِشاً وَهِيَ تَأْنِسُ بِالْوَحْشِ
 ٢ - غَدَّتْ فَارْتَعَتْ ثُمَّ انْثَنَتْ لِرِضَاعِهِ
 فلم تَلَقَ^(٣) شَيْئاً مِنْ قَوَائِمِهِ الْحُمَشِ
 ٣ - فَطَافَتْ بِذَاكَ الْقَاعِ وَلَهَى فَصَادَفَتْ
 سِبَاعَ الْفَلَا يَنْهَشُنَهُ أَيُّمَا نَهَشِ

(١) الدمية والمعاهد والوافي: يستنزل الرزق باقدامه؛ الذخيرة: يستنجد النجدة من رأيه، ويستقل الكثر.

(٢) الذخيرة: لا يرجع؛ هامش أدب الخواص: عن كبره.

(٣) ابن الأثير وبغية الطلب: تلف.

- ٤ - بأوجعَ مني يومَ ظلَّتْ أناملُ
 تُودِّعني بالدرِّ من شبكِ النقشِ
 ٥ - وأجمالُهُمْ تُحْدِي وقد خيلَ الهوى
 كأنَّ مطاياهم على ناظري تمشي
 ٦ - وأعجبُ ما في الأمرِ أنْ عشتُ بعدهم
 على أنهم ما خلفوا فيَّ من بطشٍ (١)

الآيات ١ - ٦ في المنتظم ٣٢:٨ والمرآة
 ٤٨:١٢ / أو ابن الأثير ٩: ٣٦٢ - ٣٦٣ وبغية
 الطلب ٣: ٦٢، ٥: ٢٢ وأعيان الشيعة
 ٢٧: ٢٠ - ٢١ والبيت ٦ في بغية الطلب
 ٣: ٦١، ٥: ٢٢.

- ٦٣ -

وقال

- ١ - خفِ اللهُ واستدفعَ سَطَاهُ وَسُخْطَهُ
 وسائله فيما تسألُ اللهُ تُعْطَهُ
 ٢ - فما تقبضُ الأيامُ في نيلِ حاجةٍ
 بنانَ فتى أبدي إلى اللهُ بسطه
 ٣ - وكنُ بالذي قد خطَّ باللوحِ راضياً
 فلا مَهْرَبُ مما قضاهُ وخطَّهُ
 ٤ - وإنَّ مع الرزقِ اشتراطَ التماسِهِ
 وقد يتعدَّى إن تعديتَ شرطَهُ

(١) جاء في مرآة الزمان بعد هذه الآيات:

أيا وطني إن فاتني بك فانت من الدهر فلينعم لساكنك البال
 فإن أستطع في الحشراتك زائراً وهيئات لي يوم القيامة أشغال
 وقد نسب له سهواً، وهما لأبي العلاء المعري.

- ٥ - ولو شاء ألقى في فمِ الطير قوتهُ
ولكنَّه أوحى إلى الطير لقطه
٦ - إذا ما احتملت العباءَ فانظر قبيل أن
تنوءَ به ألا ترومَ مَحَطَّهُ
٧ - وأفضلُ أخلاقِ الفتى العلمُ والحجى
إذا ما صروفُ الدهرِ أخلقنَ مِرْطَهُ (١)
٨ - فما رفع الدهرُ امرءاً عن محله
بغيرِ التقى والعلمِ إلا وَحَطَّهُ

الآيات ١ - ٨ في ياقوت ١٠: ٨٥ - ٨٦
وتهذيب ابن عساكر ٤: ٣١٠ وأعيان الشيعة
٢٧: ٢٢.

- ٦٤ -

وقال

- ١ - نَسَمُ عن معاداةِ الرجا لِ فإنها حَسَكُ المضاجعُ
٢ - وإذا أُذيتَ فحامِ عندَ الضَّيِّمِ مجتهداً ومانعُ

البيتان ٢٠١ في أدب الخواص: ٦٤ (ولم يصرح
أنهما له وإنما جاء ذلك في الحاشية).

- ٦٥ -

وقال

- ١ - ولقد يميلُ بناظري عن مسجدٍ
٢ - مُتَبَرِّجٌ نهداه يكتُمُ حسنه
٣ - أبداً يشقُّ صدارهً بنهودِهِ
عُصْنُ من الرِّمانِ أكملَ يُنَّعَهُ
خفراً فطبعهما يخالفُ طَبَّعَهُ
ولو أنني صيرتُ درعي درعَهُ
- الآيات ١ - ٣ في تاريخ المسبحي ٢٣٥ / أ.

(١) ابن عساكر: أنهجن.

- ٦٦ -

وقال

- ١ - أرى الناسَ في الدنيا كراعٍ تنكَّرتُ
مراعيه حتى ليس فيهِنَّ مرتعُ
- ٢ - فماءُ بلا مرعى ومرعىٌ بغيرِ ما
وحيثُ ترى ماءً ومرعىً فَمَسْبِغُ

البيتان ٢، ١ في ياقوت ١٠ : ٨٧ وابن خلكان
٢ : ١٧٣ وسير أعلام النبلاء ١٧ : ٣٩٦ والوافي
١٢ : ٤٤٤ وكناش الأميروزيانا (١٩)
الورقة : ٩ / أ وأعيان الشيعة ٢٧ : ١٩ .

- ٦٧ -

وقال

- ١ - ولو سلوتَ لنفسي عن طِلابِ غنىٍ
لما سلوتُ لأتباعي وأشياعي
 - ٢ - من كل سام بعينه يؤمّلي
تأميلَ ضرارِ أعداءِ ونفّاعِ
 - ٣ - ولو جنيتُ لأعواني سلامتهم
حتى يراني رحباً بالندی باعي
- الآيات ١ - ٣ في نكت الوزراء : ٥٧ ب .

- ٦٨ -

وقال في بابلًا

- ١ - حنّ قلبي إلى معالمِ بابِ
 - ٢ - مطلبُ اللهو والهوى وكناسُ الـ
 - ٣ - حيث شطّا قويقَ مسرّحِ طرفي
 - ٤ - ليس مَنْ لم يسَلْ حنيناً إلى الأو
 - ٥ - ذاك من شيمةِ الكرامِ ومن عهـ
- الآيات ١ - ٥ في معجم البلدان (بابلًا) .

- ٦٩ -

وقال*

- ١ - تبدّل من مرّعة ونسك
بأنواع الممسك والشفوف
٢ - وعنّ له غزالٌ ليس يحوي
هواه ولا رضاه بلبسِ صوف^(١)
٣ - فعاد أشدّ ما كان انتهكاً
كذاك الدهرُ مختلفُ الصروف

الآيات ١ - ٣ في الذخيرة ٤: ٤٧٧ وبغية
الطلب ٥: ٢٦ والشريشي ٥: ٣٠٥ وتاريخ
المسبحي: ٢٣٤ ب وإعتاب الكتاب: ٢٠٦
وخطط المقرئزي ٢: ١٥٨.

- ٧٠ -

وقال

- ١ - كأنّ قلبي إذا عنّ ادّكاركم
ظلّ اللواءِ عليه الريحُ تخترقُ

البيت في الخريدة (قسم الشام) ١: ٥١١
ومعجم الأدباء ٥: ٢٠٠.

- ٧١ -

وقال

- ١ - غزالٌ حبهٌ للصبرِ غربُ
ولكنّ وجهه للحسنِ شرقُ
٢ - رددتُ وقد تبسّم عنه طرفي
وقلتُ له ترى لي فيك رزق
٣ - سأرجو الوصلَ لا أني جديرُ
ولا قدرتي لقدرك فيه وفقُ
٤ - ولكنّ لستُ أولّ من تمنى
من الدنيا الذي لا يستحقّ

الآيات ١ - ٤ في بغية الطلب ٥: ٢١ والوافي
٤: ٤٤٥.

* قال الشريشي: وكان أبو القاسم قد نسك زماناً ولبس الصوف وترهب وحج، فعشق غلاماً تركياً وهام به، وتقلد الوزارة ببغداد وغيرها، وانتهى في الجاه إلى الغاية، وتملك الأحرار، واشترى الغلام التركي فقال: تبدّل... الآيات.
(١) المسبحي: رضاه ولا هواه.

- ٧٢ -

وقال وقد اجتاز بهيت وزار قبر عبدالله بن المبارك

- ١ - مررتُ بقبرِ ابنِ المباركِ زائراً فأوسعني وعظماً وليس بناطقِ
 - ٢ - وقد كنتُ بالعلم الذي في جوانحي غنياً وبالشيب الذي في مفارقي
 - ٣ - ولكن أرى الذكرى تُنبهُ عبْرَةً إذا هي جاءتُ من رجالِ الحقائق
- الآيات ١ - ٣ في بغية الطلب ٥ : ٢١ .

- ٧٣ -

وكتب إلى إلف له كانت بينه وبينه مخالفة على مذهب التصوف

- ١ - يا مَنْ لقلبِ هائمٍ لم يستطعُ ذكراً اسم من يهواه من إشفاقه
- ٢ - ولعاشقٍ غلبت عليه خجلةٌ فكأنه المعشوق في إطراقه
- ٣ - ينهى عن البث المريح لسانه فيموت مطوياً على أشواقه
- ٤ - سمع الغناء فردَّ سَيْلَ دموعه من بعد ما ذابت على آماقه
- ٥ - عبثٌ من الأشواق لو هُزَّتْ به أعطافُ عُصْنِ سُلٍّ من أوراقه
- ٦ - كَتَمَ الهوى من بعد ما نَمَّتْ به رِيًّا كنشِرِ الروضِ من أخلاقه
- ٧ - ولدى الهوى العذري طيبُ شمائلٍ ما مثلها يخفى على ذواقه
- ٨ - وأرى اللقاء مع الحياءِ مقابلاً مني ومنه مثل بعد فراقه
- ٩ - أو يجمع الشوق المبرحُ طالباً ما بين مركزِ دُمْلَجِيهِ وساقه

الآيات ١ - ٩ في بغية الطلب ٥ : ٢٣ .

- ٧٤ -

وقال^(١)

- ١ - قطعتُ الأرضَ في شَهْرِي ربيعِ
٢ - فقال لي الحبيبُ وقد رأني
٣ - ركبْتُ على البراقِ فقلتُ كلاً
إلى مصرٍ وعدتُ إلى العراقِ
سَبوقاً للمضمرِ العناقِ
ولكني ركبْتُ على اشتياقي
الآيات ١ - ٣ في الدمية ١: ٩٦ وهي في
الذخيرة ٤: ٥٢٨ - ٥٢٩ وابن خلكان ٣: ٢٢١
منسوبة لعبد الوهاب المالكي.

- ٧٥ -

وقال

- ١ - ويح روعي من ذا يدلُّ عليها
٢ - فاطلبوها بحيث كنا افترقنا
مهجتي يوم روعت بالفراق
فلعلي نسيها في العناق
البيتان ٢، ١ في نكت الوزراء: ٥٧ / أ.

- ٧٦ -

وقال^(٢)

- ١ - الله يعلمُ أنني ألتذُّ فيكمُ باشتياقي
٢ - وأكادُ من أنسِ التذكرِ لا أذمُّ يدَ الفراقِ
٣ - وأغضُّ طرفي بعدما ملأتهُ غزلانُ العراقِ
٤ - وأفرُّ من خَجَلِ العنا بِإلى مغالطةِ العناقِ
الآيات ١ - ٤ في أعيان الشيعة ٢٧: ٢٥ نقلاً عن
البدائع للفرج بن إبراهيم الكاتب.

(١) ورد قبل الآيات الثلاثة في طبعة التونجي من الدمية (١: ١١٨) بيت هو:
ألا حيت يا يوم التلاقي ولا حيت يا يوم الفراق
(٢) ارتجلها عندما أنشده صاحب البدائع قول شداد بن إبراهيم المعروف بالظاهر:
يا منكرأ شغفي به ومكذباً طول اشتياقي

- ٧٧ -

وقال

- ١ - طيفُ ألمٍ ثنى عزيماً النسكِ
 - ٢ - أكرمُ به يجفو وحشواً وسائدي
 - ٣ - عجتُ أنيسةً بيّتنا إذ أبصرتُ
 - ٤ - قالتُ فهبك بمصرَ كنتَ مغازلاً
 - ٥ - فالآن قد أصبحتَ جارَ أباعرٍ
 - ٦ - قلتُ أرْبِعي فضمينُ رزقي واحدُ
 - ٧ - فلهامتي بالأريحية سكرةً
- وجلا صوابَ الحبِّ بعدَ تشكُّكِ
وردٌ ويعطفُ إذ وسادي موركي
طغيانَ جودٍ للثناء مملِّك
وجهاً من الدنيا أنيقَ المضحك
حُذْباً شوائلها خفافَ المبرك
في يومٍ إقتارٍ ويومٍ تملك
تهتزُّ بي في ثروةٍ وتَصَعْلِك
الآيات ١ - ٧ في تاريخ المسبحي: ٢٣٢ ب.

- ٧٨ -

وقال

- ١ - أوحى لوجنته العذارُ فما
 - ٢ - وكان نملاً قد دبّينَ بها
- أبقى على ورعي ولا تُسكي
عُمستُ أكارعهنَّ في مسك
البيتان ١، ٢ في سلك الدرر ٢: ٢٦٢.

- ٧٩ -

وقال

- ١ - يا أهل مصرٍ قد عاد ناسككمُ
 - ٢ - جمشَ قلبي مُقرطقُ غنجٍ
 - ٣ - رمى فؤادي بسهمٍ مُقلتيه
- بالكرخِ بعد التقى إلى الفتكِ
بدا لقلبي فيه من النسك
وكيف يُخطي مولدُ الترك
الآيات ١ - ٣ في الذخيرة ٤: ٥١٢ والشريشي
٣٠٥: ٥.

ومن أحسن ما وقع إليّ في وصفها (أي المعرة) أبيات قالها الوزير أبو القاسم الحسين بن علي بن الحسين بن المغربي:

- ١- ما على ساكني المعرة لو
- ٢- يسكنون العُلا معاقل شُماً
- ٣- منزلٌ شاقني أنيسٌ وما كا
- ٤- حيثُ يُدعى النسيمُ فظاً وَيُلْفَى
- ٥- أينما تلتفتُ تجدُ ظلَّ طوبى
- ٦- تربها طيبَ الشبابِ فما يصُحُّ
- ٧- فترى اللهُوَ إن أردتَ طليقاً
- ٨- وإذا ما اعتزى بها الأدبُ العذ
- ٩- ليتَ لا يعنفُ السحابُ عليها
- ١٠- وسلامٌ على بنيتها ولا زا

الأبيات ١ - ١٠ في بغية الطلب (آيا صوفيا: ٣٠٣٦): ١٧٨ (سيزكين: ١٧٣) وتعريف القدماء: ٥٩١-٥٩٢.

وقال في الإمام عليّ

- ١- أيا غامصين المزايا الجليّة
 - ٢- ويا غامضين عن الواضحات
 - ٣- إذا كان لا يعرفُ الفاضلين
 - ٤- فمن أين للأمة الإختيارُ
 - ٥- عرفنا عليّاً بطيبِ النجارِ
- من المرتضى والسجايا الجميلة
كأنّ العيونَ لديها كليله
إلا شبيههمُ في الفضيله
عفاً لعقولكمُ المستحيله
وفصلِ الخطابِ وحسنِ المَخِيله

- ٦ - تطلُّع كالشمس رأد الضحى
بفضل عميم وأيدٍ جزيله
- ٧ - فكان المقدم بعد النبي
على كل نفسٍ بكل قبيله
- الآيات ١ - ٧ في أعيان الشيعة ٢٧: ٢٥ نقلًا عن
البدائع.

- ٨٢ -

وقال

- ١ - يا ابن الذي بلسانه وبيانه
هدي الأنام ونزل التنزيل
- ٢ - عن فضله نطق الكتاب وبشرت
بقدومه التوراة والإنجيل
- ٣ - لولا انقطاع الوحي بعد محمد
قلنا محمد من أبيه بديل
- ٤ - هو مثله في الفضل إلا أنه
لم يأت به برسالة جبريل
- الآيات ١ - ٤ في مناقب ابن شهر آشوب وأعيان
الشيعة ٢٧: ٢٧.

- ٨٣ -

وقال

- ١ - بعدوا فلا مستخبر عن حالهم
غيري ولا مستخبر مؤول
- ٢ - لم يبق غير العدل من أسبابهم
فأحب من يدنو إليّ عدول
- ٣ - الليل عندي والنهار كأدهم
لا غرة فيه ولا تحجيل
- الآيات ١ - ٣ في التكملة: ٤٠٤ - ٤٠٥.

- ٨٤ -

وقال

- ١ - ترنم جاري والمدام تهزه
ترنم قمري بفرعة ضال

- ٢ - فجاوبتُهُ من زفرتي بمغردٍ
وناوبته من أدمعي بسجال
- ٣ - وقلتُ له يا جارُ هل أنتَ آمنُ
تفرقُ أحبابٍ وحرباً ليال
- ٤ - يَهيجُ لي الذكرى هزاجكُ كلما
هزجتَ فيشقى في نعيمك بالي
- ٥ - لئن جمعتُ بيني وبينك حلتي
لقد فرقتُ بيني وبينك حالي
- ٦ - تذكرتُ دارَ الحيِّ إذ أنا باسطُ
ظلالي ومجموعُ لديّ رجالي
- ٧ - وإذ أنا بين الناسِ منزعُ أملٍ
لبثُ نوالٍ أو بناءٍ معالي
- ٨ - لعمرى لقد أسهلتُ في الأرضِ بعدما
تزحزحُ عن ريبِ الزمانِ جبالي
- الآيات ١ - ٨ في بغية الطلب ٥: ٢٢.

- ٨٥ -

وقال

- ١ - أدرُ كاسَ المدامِ فإنَّ قلبي أُتيحَ له عن التقوى ارتحالُ
- ٢ - حللتُ ببابلٍ وأردتُ ألاَّ أهيمَ بسحرهمُ، هذا محال^(١)
- البيتان ٢٠١ في الذخيرة ٤: ٥٠٩ وتاريخ
المسبحي ٢٣٣ / أ.

(١) المسبحي: وطمعت ألا.

- ٨٦ -

وله من قصيدة في حسان بن مفرج الطائي

١ - فإني أتيتُ ابنَ الكريمِ مُفَرَّجٍ فأطلق من أسرِ الهمومِ عقالي

البيت في العقد الثمين ٤ : ٧٠ .

- ٨٧ -

وقال

١ - وأعتسفُ الخصمَ الألدَّ بمنطقي فيبلغُ ما لا يبلغُ الحقُّ باطلاي

٢ - بحيث جفاني الأقربون وكلُّهمُ شهيدٌ وأضحى ناصري مثلَ خاذلي

٣ - لدى مَلِكٍ يكمي لخصمي نُصرةً وأعيا عليه ختلٌ ثبتٍ مُمَاحِلِ

٤ - إذا أنصلتُ آراؤه سَهَمَ حجةً تمهلُ أو يرمي به في المقاتلِ

٥ - فلا عند إكثابِ الرميّةِ صامتٌ ولا في ضجاجِ اللغوِ أولُ قائلِ

الآيات ١ - ٥ في أدب الخواص : ٨١ .

- ٨٨ -

وقال مادحاً

١ - حتى إذا ما أراد الله يُسعدني رأيتُهُ فرأيتُ الناسَ في رجلِ

البيت في معاهد التنصيص ٤ : ٨٢ ، وتحريير

التحبير : ٤٧٨ ، وجوهر الكنز : ١٦٠ .

- ٨٩ -

وقال

١ - كساني الهجرُ ثوباً منْ نحولِ مُسَبِّلِ الذَّيْلِ^(١)

(١) الوافي : كساني الحب .

٢ - وما يعلم ما أخفي من الدمع سوى ليلي^(١)

٣ - وقد أرجف بالبين فإن صحَّ فوا ويلي

الآيات ١ - ٣ في الدمية ١: ٩٥ وتاريخ
المسبحي ٤: ٢٣٤ ب والوافي ١٢: ٤٤٦.

- ٩٠ -

وأوصى أن يحمل إلى مشهد الحسين بن علي ويدفن تحت رجلي الحسين
وأن يكتب عند رأسه هذان البيتان، وهما له:

١ - سقى الإله الأزلي من السحاب الهطل

٢ - قبر الحسين بن علي عند الحسين بن علي

مرآة الزمان ١٢: ٤٨ ب.

- ٩١ -

وقال

١ - ولي جارة لا يلّم الكرى بأجفانها الدّعج فيما يلّم

٢ - تردّ فضول أحاديثها إلى ضحك لم يعوّقه هم

٣ - وآوي بوجدي إلى زفرة تكاد تبلّ لهاتي بدم

٤ - فيا جرتي بعد ما بينا وما كان بيثك مني أمم

٥ - فأقسم لو في يدي مهجتي لأعفيتها من مطال الألم

٦ - ولكنّها في يدي مالك إليه الشفاء ومنه السقم

٧ - هو المحسن البرّ في ما قضاه والحاكم العدل في ما حكم

٨ - وإنّي وإن حجبتني الذنوب فمني السؤال ومنه الكرم

الآيات ١ - ٨ في تاريخ المسبحي:
٢٣٣ ب - ٢٣٤ / أ.

(١) المسبحي: وما يعلم إلا الدمع ما أحببت من ليلي (اقرأ: ما أخفيت في ليلي).

- ٩٢ -

وقال مادحاً

١ - ويعدلُ في شرقِ البلادِ وغربها على أنه للسيفِ والمالِ ظالمُ
البيت في تحرير التحبير: ١٣٣ .

- ٩٣ -

وكتب إلى الحاكم يقول - بعد أن قتل الحاكم أباه علياً وعمه محمداً:

١ - وأنت، وحسبي أنت، تعلم أن لي لساناً وراءَ المجدِ بيني ويهدمُ^(١)
٢ - وليس حليماً من تُقبَلُ كفه فيرضى ولكن من تَعَضُّ فيحلم^(٢)
البيتان ١، ٢ في بغية الطلب ٥: ٢٤، ٢٥ وسير
أعلام النبلاء ١٧: ٣٩٦ وخطط المقريري
١٥٨: ٢ .

- ٩٤ -

وقال في سوداء

١ - يا ربَّ سوداءَ تيمّني يحسُنُ في مثلها الغرامُ
٢ - كالليل تُستسهلُ المعاصي فيه ويُستعذبُ الحرام
البيتان ١، ٢ في الغيث ٢: ١٦١ (٢: ٢٧٣)
ومعاهد التصيص ٢: ٧٠ .

- ٩٥ -

وقال في التوبة

١ - كنتُ في سفرةِ البطالةِ والغبي زماناً فحان مني قدومُ^(٣)

(١) البغية (٢٥): أمام المجد .

(٢) البغية (٢٥): من تباَسَ يمينه .

(٣) ياقوت وابن خلكان والوافي والداودي: كنت في سفرة الغواية والجهل مقيماً؛ المنتظم: البطالة والجهل .

— حَسَىٰ بِهَذَا الْحَدِيثِ ذَاكَ الْقَدِيمِ
طَلْتُ إِلَّا أَنَّ الْغَرِيمَ كَرِيمًا^(١)
الآيات ١ - ٣ في الذخيرة ٤: ٥١٤ وياقوت
١٠: ٨٢ والمنتظم ٨: ٣٣ ومرآة الزمان ١٢:
٤٨ / أ وابن خلكان ٢: ١٧٦ ومجموعة ورام
١: ٣٠٠ (١، ٣، ٢) والوافي ١٢: ٤٤٣
والبداية والنهاية ١٢: ٢٣ وطبقات الداودي
١: ١٥٤ وأعيان الشيعة ٢٧: ٧ والبيتان الأول
والثاني في الشريشي ٥: ٣٥٧ (لابن
المعز).

٢ - تَبْتُ عَنْ كُلِّ مَائِمٍ فَعَسَىٰ يُمُّ
٣ - بَعْدَ خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ لَقْدَمَا

- ٩٦ -

وقال يرثي أباه وعمه وأخاه

١ - تَرَكْتُ عَلَىٰ رَغْمِي كَرَامًا أَعَزَّةً
بِقَلْبِي وَإِنْ كَانُوا بِسَفْحِ الْمَقْطَمِ
٢ - أَرَأَقُوا دِمَاهِمَ ظَالِمِينَ وَقَدْ دَرَوُا
وَمَا قَتَلُوا غَيْرَ الْعَلَا وَالتَّكْرَمِ
٣ - فَكَمْ تَرَكُوا مَحْرَابَ آيٍ مَعْطَلًا
وَكَمْ تَرَكُوا مِنْ خَتْمَةٍ لَمْ تُتَمِّمْ
الآيات ١ - ٣ في معجم البلدان ٤: ٦٠٩
وأعيان الشيعة ٢٧: ٢١.

- ٩٧ -

وقال في مقتل أبيه وإخوته

١ - إِذَا كُنْتَ مَشْتَاقًا إِلَىٰ الْطِفِّ نَائِقًا
إِلَىٰ كَرْبَلَا فَانظُرْ عِرَاصَ الْمَقْطَمِ
٢ - تَجَدُّ مِنْ رِجَالِ الْمَغْرِبِيِّ عَصَابَةٌ
مُضْرَجَةٌ الْأُودَاجِ تَقَطَّرُ بِالدَّمِ^(٢)
٣ - فَكَمْ خَلَفُوا مَحْرَابَ آيٍ مَعْطَلًا
وَكَمْ تَرَكُوا مِنْ خَتْمَةٍ لَمْ تُتَمِّمْ
الآيات: ١ - ٣ في الإشارة: ٤٧ والبيتان ١،
٢ في معجم البلدان ٤: ٦٠٩ والبيت ٣ ورد
في قطعة أخرى، انظر ما تقدم رقم: ٩٦ وأعيان
الشيعة ٢٧: ٢١.

(١) الذخيرة والبداية: بعد سبع؛ ورام: لولا أن.
(٢) ياقوت: مضرجة الأوساط والصدر.

- ٩٨ -

وقال

- ١ - ولقد بلوت الدهرَ أعجمُ صرْفَهُ فاطاع لي عصيائهُ وِلْيائُهُ
 - ٢ - ووجدتُ عقلَ المرءِ قيمةً نفسِهِ وبجدِّه جدواهُ أو حرمانهُ
 - ٣ - فإذا جفاه المجدُّ عيبتُ نفسُهُ وإذا جفاه الجَدُّ عيبَ زمانهُ
- الآيات ١ - ٣ في المنتظم ٨: ٣٢.

- ٩٩ -

وقال

- ١ - لي كلما ابتسم النهارُ تعلُّةً بمحدِّثٍ ما شأنُ قلبي شأنُهُ
 - ٢ - فإذا الدجى وافى وأقبلَ جُنْحُهُ فهناك يدري الهمُّ أينَ مكانُهُ
- البيتان ١، ٢ في ياقوت ١٠: ٨٦ والوافي ١٢: ٤٤٤ وأعيان الشيعة ٢٧: ٢٣.

- ١٠٠ -

كان بين سليمان بن فهد وبين أبي القاسم المغربي عداوة، وقتل سليمان نفسه في نكبة ومصادرة طلب بها فقال المغربي يرثيه^(١):

- ١ - يا ابنَ الكرامِ أرى الغما مَ تمرُّ بي ولها حنينُ
- ٢ - ولَهَى فتلتدُمُ الرعو دُ لها وتسودُّ الدجون
- ٣ - أترى لها بالموصيل الـ غراءٍ مفقودُ دفين
- ٤ - قَبْرٌ جفاهُ الأقربو نَ وباع خُلَّتَهُ القرين
- ٥ - عجباً له ضمُّ البلا غةً وهو أخرسُ ما يُبين

(١) قد تقدم الحديث عن سليمان بن فهد وكيف طالبه قرواش بالمال، وفي إحدى الروايات أنه مات تحت الضرب، وفي أخرى أنه هرب إلى نصر الدولة ثم أصلح حاله مع قرواش. ولم يكن فيما أخبرت به الروايات عدواً للوزير أبي القاسم.

- ٦- نَصَرَ المَنونَ ولو يشا ءُ لما تجاسرتِ المنون
 ٧- وتحكمتُ فيه يمينُ لا يجاريها يمين
 ٨- لو غيرُ كَفُّكَ ساورَتُكَ لردّها كيدُ زَبُون
 ٩- وعزائمُ يعيا اللبيدُ سبُّ بها أعقلُ أم جنون
 ١٠- وهواجسُ كانت طلا ثُعها على الغيبِ الظنون
 ١١- تبكي عليك ولو تعيد شُ إذن بكت منك العيون

ثم أثارته العداوة فقال:

- ١٢- إيهأ سليمانُ بنَ فهـ لـ والحديثُ له شجونُ
 ١٣- أفعالِكَ لك مالِكُ أم أنت موقوفُ رهين
 ١٤- أم أنت منتظرُ فأنت لنارِهِ نعمَ الزبون

الآيات ١ - ١٤ في التذكرة الحمدونية: ١٢٣
 (الورقة: ٢٢).

- ١٠١ -

وقال في أول ليلة في القبر

- ١- إني أبشك من حديثي والحديثُ له شجونُ
 ٢- فارقتُ موضعَ مرقدِي ليلاً ففارقني السكون^(١)
 ٣- قل لي فأولَ ليلةٍ في القبر كيف تُرى أكون^(٢)

الآيات ١ - ٣ في ياقوت ١٠: ٨٩ - ٩٠
 والمرأة ١٢: ٤٨ / أ - ب وابن خلكان
 ٢: ١٧٤ وطراز المجالس: ٢٢٨ وبغية
 الطلب ٥: ٢١ وتهذيب ابن عساكر ٤: ٣١١
 والوافي ١٢: ٤٤٤ - ٤٤٥ ونفح الطيب
 ١: ١٢٠ وتتمة اليتيمة ١: ٢٤ - ٢٥ وأعيان
 الشيعة ٢٧: ١٩ - ٢٠، والبيتان ٢، ٣ في
 المستطرف ٢: ٩٨ (دون نسبة).

(١) ابن عساكر والمرأة والمستطرف: غيرت؛ طراز وابن عساكر والمرأة والتتمة: فنافرني
 السكون؛ المستطرف: يوماً؛ البغية: موضع موطني.
 (٢) المستطرف: في حفرتي أنى أكون.

- ١٠٢ -

وقال في قلة الأصدقاء

- ١ - أنستُ بوحدي حتى لو آتني رأيتُ الإنسَ لاستوحشتُ منه
 - ٢ - ولم تدعِ التجاربُ لي صديقاً أميلُ إليه إلا ملتُ عنه
 - ٣ - وما ظفرتُ يدي بصديقٍ صدقٍ أخافُ عليه إلا خفتُ منه
- البيتان ٢،١ في الشهاب الثاقب: ٣١ والثالث في غرر الخصائص: ٤٦٣.

- ١٠٣ -

وقال

- ١ - لو كنتُ أعرفُ فوق الشكرِ منزلةً أعلى من الشكرِ عند الله في الثمنِ
 - ٢ - إذا منحتكما مني مهذبةً حذواً على حذو ما واليتُ من حسنِ
- البيتان ٢،١ في ياقوت ١٠: ٨٧ وأعيان الشيعة ٢٧: ٢٤.

- ١٠٤ -

ومما وجد بخطه وكان شديد العصبية للأنصار ولقحطان قاطبة على عدنان، وكان ينتمي إلى الأزد - أزد شنوءة:

- ١ - إنَّ الذي أرسى دعائمَ أحمدٍ وعلا بدعوته على كيوانٍ
- ٢ - أبناءُ قيلةٍ وارثو شرفِ العلا وعراعرُ الأقبالِ من قحطان
- ٣ - بسيوفهم يومَ الوغى وأكفهم ضربتُ مصاعبُ ملكه بجران^(١)
- ٤ - لولا مصارعهم وصدقُ قرايعهم خرَّتْ عروشُ الدينِ للأذقان

(١) المصعب: الفحل من الجمال يعفى من الركوب؛ وضرب البعير بجرانه: برك.

٥ - فليشكرنَّ محمدُ أسيفاً مَنْ لولاه كان كخالدِ بن سنان^(١)
الآيات ١ - ٥ في شرح النهج ٢٠: ١٨٥.

- ١٠٥ -

وقال في الصديق ذي الوجهين

١ - أي شيء يكون أقبحَ مرأى من صديقٍ يكونُ ذا وجهينِ
٢ - من ورائي يكونُ مثلَ عدوي وإذا يلقني يقبلُ عيني
البيتان ٢، ١ في غرر الخصائص: ٤٧٥.

- ١٠٦ -

وقال

١ - ديونُ المكارمِ لا تُقتضى كما تقتضى واجباتُ الديونِ
٢ - ولكنها في صدورِ الكرامِ تجولُ مجالَ القذى في العيونِ
البيتان ٢، ١ في نكت الوزراء: ٥٧.

- ١٠٧ -

وقال

١ - صلَّى عليكَ اللهُ يا مَنْ دنا من قاب قوسين مقامَ النبوةِ
٢ - أخوك قد خولفتَ فيه كما خولفَ في هارونَ موسى أخيه
٣ - هل برسولِ اللهِ من أسوةٍ لم يقتدِ القومُ بما سنَّ فيه
الآيات ١ - ٣ في أعيان الشيعة ٢٧: ٢٥ نقلًا عن
البدائع قال: وهي أطول من هذا.

(١) خالد بن سنان فيما قيل نبي من العرب بعث في الفترة (بين عيسى ومحمد)، وعلق ابن أبي الحديد بقوله: «هذا إفراط قبيح ولفظ شنيع، والواجب أن يصاب قدر النبوة عنه فإنه قد أساء فيه الأدب، وقال ما لا يجوز قوله».

- ١٠٨ -

وقال في الخمر

- ١ - كأسٌ مُدامٍ صَدَدْتُ عنها ، والنفسُ تشتهيها
 - ٢ - قال عليٌّ وكان عدلاً قد طُبِخَتْ قَلْتُ فاسقنيها
 - ٣ - فالآن إذ عُدِّبْتُ قليلاً فَدَتُّ من النارِ شاربيها
- الأبيات ١ - ٣ في تاريخ المسيحي: ٢٣٤ ب.

- ١٠٩ -

وقال

- ١ - وكل امرئٌ يدري مواقعَ رُشْدِهِ
 - ولكنه أعمى أسيرُ هواهُ
 - ٢ - هوى نفسه يعميه عن قُبْحِ عِيهِ
 - وينظرُ عن حِدْقِ عيوبِ سواه
- البيتان ١، ٢ في سير أعلام النبلاء ١٧: ٣٩٥ -
٣٩٦.

- ١١٠ -

وقال

- ١ - ولاعبٍ بالهوى يؤمِّلُ أن يُظهِرَ لي جفوةً وأهواه
 - ٢ - قلتُ لقلبي وقد تَبَّعَهُ يا قلبُ إما أنا وإما هو
- البيتان ١، ٢ في تاريخ المسيحي ٢٣٣ / أ
وأدب الخواص: ٧٥.

- ١١١ -

وله من مرثية في صهره الشريف أبي الحسن

- ١ - يا ناعي الدين والدنيا أشيد بهما
 - من حيثُ سالَ بآلِ الله واديه
 - ٢ - هذي معالي قريشٍ غاضٍ آخرها
 - ومجدٌ هاشمٍ زار التربَ باقيه
 - ٣ - قل يا أبا حسنٍ والقولُ ذو سعةٍ
 - لولا حجابٌ من الثرياءِ يثنيه
 - ٤ - أآخرُ الدهرِ أم تحيي عواطفه
 - وفيصلُ البينِ أم يُرجي تلافيه
 - ٥ - كلا لقد فات منك الوصلُ أملةُ
 - مد شيدَ الجدثِ المأمولِ بانيه
 - ٦ - هنيئ ربعاً برغم المجدِ تسكنه
 - تلقى أباك علياً في مغانيه
 - ٧ - إنْ أخلُ بعدك بالدنيا أروضها
 - فقد خلا بضميرِ النبعِ باريه
 - ٨ - هل كنتَ تعلمُ إذ عودتني أبدأ
 - حُسنَ التصبرِ أني فيكَ أفنيه
- الآيات ١ - ٨ في الدخيرة ٤: ٥١٣.

- ١١٢ -

وقال

- ١ - عجباً لقلبي وهو نارٌ كيف لا يؤذيكَ مع طولِ الأقامةِ فيه
- البيت في تهذيب ابن عساكر ٤: ٣١١ وأعيان
الشيعة ٢٧: ٢٣.

- ١١٣ -

وله في دولاب

- ١ - عَبْدُكَ يَا عَبْدُونَ فِي نِعْمَةٍ صَافِيَةٌ أَذْيَالُهَا ضَافِيَةٌ
- ٢ - نَدِيمَتِي جَارِيَةٌ سَاقِيَةٌ وَنَزْهَتِي سَاقِيَةٌ جَارِيَةٌ

البيتان ٢، ١ في الأفضليات : ٨٠ والبديع في
نقد الشعر: ٥٠ ونكت الوزراء: ٥٧ / أ.

- ١١٤ -

وقال

- ١ - صَيَّرَنِي حُبُّكَ يَا غَزَالَ أَهْلِ الْجَابِيَةِ
- ٢ - أَبَا نَوَاسٍ بَعْدَ مَا كُنْتُ أَبَا الْعَتَاهِيَةِ

البيتان ٢، ١ في تاريخ المسيحي ٢٣٤ ب -
٢٣٥ / أ.

- ١١٥ -

وقال متغزلاً

- ١ - عَلَّمْتَ مَنْطِقَ حَاجِيهِ وَالْبَيْنُ يَنْشُرُ رَايَتِيهِ
- ٢ - وَعَرَفْتُ آلَاتِ النِّعَمِ بِقَبْلَةٍ فِي عَارِضِيهِ^(١)
- ٣ - فَكَأَنَّهُ فِي الْمَوْجِ قَلْبِي بَيْنَ أَشْوَاقٍ إِلَيْهِ^(٢)
- ٤ - وَلَقَدْ أَرَاهُ فِي الْخَلِيجِ يَشْقُهُ مِنْ جَانِبِيهِ^(٣)
- ٥ - وَالْمَاءُ مِثْلُ السِّيفِ وَهُوَ فِرْنُدُهُ فِي صَفْحَتِيهِ^(٤)

(١) الريحانة : أسباب النعيم .

(٢) الريحانة : في الماء .

(٣) الشريشي : في الغدير .

(٤) الدمية والوافي : والنهر مثل السيف .

- ٦ - لا تشربوا من مائه
٧ - قد ذاب فيه الحسنُ من
٨ - والسلمُ أسلمُ فاحذروا
٩ - صبغتُ بياضَ النيلِ حمـ
١٠ - ها قد رضيتُ من الحيـ
- أبدأ ولا تَرُدُّوا عليه
حَرَكَاتِهِ أو مقلتيه^(١)
من فَتْرَةٍ في ناظريه
رة وردة في وجنتيه^(٢)
إِية بنظرة منِّي إليه^(٣)

الآيات ١، ٢، ٣-٩ في السخيرة ٤: ٥٠٨
والآيات ١، ٤-٨، ١٠ في الدمية ١: ٩٤
والوافي ١٢: ٤٤٥ والآيات ٤، ٥، ٩ في
الشريشي ٣: ١٢٠ والآيات ١٠، ٢، ٤، ٥، ٣،
٦، ٧، ٩ في ريحانة الألباء ٢: ٤٧٦، والآيات ١،
٤-٧، ١٠ في أعيان الشيعة ٢٧: ٢١.

(١) الدمية والوافي: قد دب فيه السحر من أجفانه؛ الريحانة: ذاب فيه السحر.
(٢) الريحانة: بياض الماء صبغة حمرة.
(٣) الريحانة: إني رضيت... بأسرها نظري إليه.

٥

ما تبقى من رسائله
وبعض آشاره الاخرى

- ١ -

رسالة له في الردّ على من تحداه
في معاني بعض الألفاظ الغريبة^(١)

قال ابن بسام: لما دخل البطيحة وبها أبو القاسم هبة الله بن عيسى^(٢)
[وزير] مهذب الدولة، وكان من أفاضل أهل وقته، فدخل إلى ابن المغربي
رجلٌ يُعرفُ بسليمان بن الربيع، وسلّم إليه قصيدةً قد بُنيت على السؤالِ عن
الفاظ من اللغة على جهة الامتحان لمعرفة، فلما وقف عليها امتعض في
الحال، وأحفظه ما لقي من التعدي والسؤال، ونسب ذلك إلى فعل أبي
القاسم وزير مهذب الدولة البطيحي، فكتب عقب الوقوف^(٣) على ذلك لوقته
جواباً أثبت بعض فصوله، لطوله، بعد هذه الأبيات المذكورة:

يا أفضل الأدباء قو لأ لا تعارضه الشكوك

(١) الذخيرة لابن بسام ٤: ٤٧٩ - ٤٩٦.

(٢) ذكر ابن الأثير (٢٥٢: ٩) أنه توفي سنة ٤٠٦ وقال فيه «كان من الكتاب المفلقين، ومكاتبته مشهورة.
وكان ممدحاً، وممن مدحه ابن الحجاج».

(٣) ص: عقب الدولة.

لا العلمُ ناءٍ من حجا
 عرضتُ مسائلُ أنتَ للـ
 ما الحيُّ والحيوتُ أم
 أم ما ترى في برقعِ
 أم ما الصرَّثقُ والزَّريـ
 ولك الدرايةُ والبصير
 وأبنُ لنا ما خمططُ
 أو ما اعتنانةُ فرهدِ
 أم ما ترفلُ [هبرجِ]
 ولربُّ ألفاظٍ أتد
 فارقتُ بنشرك طيها
 هذا وقد لذمتُ فؤا
 دعكئة نظرتة
 تغدو وخرفعها المذي
 وأراك ما لك مشبة
 حقاً لقد حُزتَ العلو م
 ك إذا نطقتَ ولا فُروك
 فتوى بمشكها دروك
 ما جلبحُ نضو بروك
 رقصاءً مجهدها حبيك
 رُ وما الملمعةُ النهوك
 حيرةُ في مداحيها السهوك
 أبداً بأمرغةٍ معيك
 فيه الملامةُ لا تحيك
 ترتبُ مرسنةُ هلوك
 ك وفي مطاويها حلوك
 وانظر بذوقك ما تلوك
 دي خرميلُ هرطُ ضحوك
 في خيسِ غانظها شكوك
 لُ في طوائفه سُدوك
 في ما علمتَ ولا شريك
 م حيازةُ العلم الضريك

فأجابه ابنُ المغربي برقةٍ قال فيها: وقفتُ على ما ذكرتَ أن بعضَ
 أهلِ الأدبِ كلَّفَكَ المسألةَ عن شعرِ وجدتهُ، لا أحبُّ أن أقولَ في صناعته
 شيئاً، مشتملاً على ألفاظٍ من حوشي اللغة لا يتشاغلُ بمثلها أهلُ التحصيلِ،
 ولا يتوفَّرُ على تأملها إلا كلُّ ذي تأملٍ عليلٍ، لخروجها عما ينفعُ في الأديانِ،
 ويعترضُ في القرآنِ، ولمباينتها ما يجري في المذاكرة، وتُستخدم فيه
 المحاوره. وزاد في عجبني منها صدرها عن البطيحة وفيها الأستاذ^(١) الفاضلُ

(١) ص: من الأستاذ، ولعلها «مثل الأستاذ».

هبةُ الله بحرُ الأدبِ الذي عَذَّبَتْ موارِدُهُ ومصادرُهُ، وريُّ العقولِ الظماءِ، وطبُّ الجهلِ المستغمرِ الداءِ^(١)، والبابُ الذي يفتحُ عن الدهرِ تجربةً وعلمًا، والمرأةُ التي تُتصَفَّحُ بها أوجهُ الأيامِ إحاطةً وفهماً.

وفي فصل: فإن كان الغرضُ في هذه الأبياتِ الخرابِ، المقفورةُ من الصوابِ، طلبُ الفائدةِ، فقد كان يجبُ أن يُنَاحَ عليه بِمُقفلها، ويُقصدَ إليه بِمُعصلها، فعندهُ مفتاحُ كلِّ مسألةٍ مُقفلَةٍ، ومصباحُ كلِّ داجيةٍ مُشكَلَةٍ؛ بل لستُ أشكُّ أنَّ هذا السائلَ لو جاوره صامتاً عن استخباره، وعكفَ على ذلك الجَنابِ كأنما لجأ في طيِّ إضماره، لأعداهُ رقةً نسيمِ أرضه، وهذب^(٢) خاطرهُ التقاطُ لفظه، حتى يغنيهُ الجوارُ عن الجوارِ، والاقترابُ عن رَجْعِ الجوابِ؛ وإن كان قصدُ الامتحانِ للمسؤولِ، وتعرضُ لهذا الموقفِ الزَّحُولِ، فذلك أعجبُ: كيف لم يتأدَّبْ بأدابه الصالحةِ، ويَعْتشي إلى هدايته الواضحةِ.

وفي فصل: وكيف لم يعلمَ هذا العَرِيضُ المكلفُ - بما أُعطيَ من سعادةِ مكائرتِهِ، وسبق^(٣) إليه من بركةِ صحبته - أن هذا التعريضُ كما قال المخزومي لعبد الملك بن مروان وقد^(٤) لقيه في طريق الحجاز: بثستُ تحيةُ الغريبِ من القاطنينِ، ولؤمتُ هديةُ الوافدِ من المقيمينِ، وقد كان حقُّ الغريبِ بينكم أن يكثرَ قليلُهُ، وَيُسَدَّ ذريعهُ، وَيُعَارَ من معالي الصفاتِ ما يُؤنِسُ عُربتهُ، ويصدقُ مخيلتهُ. وعلى أنه لو كان قد احتبى للجدالِ، وركبَ للنزالِ، لما كان في عزوب^(٥) كلماتٍ من حوشي اللغَةِ عن ذكره، ما يدلُّ على

(١) ص: المستعمل اللاء.

(٢) ص: وهذب.

(٣) ص: وساق.

(٤) ص: ولقد.

(٥) ص: غروب.

قَصْرَ بَاعِهِ ، وَقَلَّةَ اِطْلَاعِهِ ، وَيَاعَجْبًا لِلْفِرَاقِ كَيْفَ يَسُوِّغُ لِهَذَا الْمَغْتَرَّ أَنْ يَجَارِيَ
بِخَلْوِ ذَرْعِهِ تَقْسِمَ أَفْكَارِي ، وَكَيْفَ أَنْسَاهُ اجْتِمَاعُ شَمْلِهِ بَعْدَ دِيَارِي ، وَكَيْفَ
أَذْهَلَهُ حُضُورُ أَحَبَّتِهِ عَنْ مَغِيبِ أَفْلَاحِ كِبْدِي ، وَكَيْفَ طَرَفَتْ نَوَاطِرُهُ سَكْرَةَ الْحِظِّ
عَنْ تَصَوُّرِ مَا يُجِنُّ خَلْدِي ، وَكَيْفَ لَمْ يَدْرَ مَا لِي مِنْ أَلْحَاطِ مُقَسِّمَةِ ، وَظَنُونِ
مُرْجَمَةٍ ، وَقَدْ تَكَلَّفْتُ الْإِجَابَةَ لِمَا تَضَمَّنَتْهُ الْأَبْيَاتُ انْقِيَاداً لِمِرَادِكَ ، وَمَقْتَصِراً
الرَّأْيِ عَلَى إِسْعَادِكَ ، أَجْرُ أَقْلَامِي جَرّاً وَهَنْ نَوَاطِلِ ، وَأَنْبَهُ قِرَائِحِي وَهَنْ فِي
عَمَرَاتِ الِهْمُومِ ذَوَاهِلِ :

قال السائل : « إن المسؤولَ دَرُوكٌ لتلك الفتوى ، ومستحقٌّ بها للرتبة
العليا » وَدَرُوكٌ لَا يَجُوزُ هُنَا لِأَنَّ فَعُولاً يَكُونُ مِنْ أَفْعَلٍ ، وَلَوْ جَازَ ذَلِكَ لَجَازَ
« حَسُونٌ » مِنْ « أَحْسَنٌ » وَ « جَمُولٌ » مِنْ « أَجْمَلٌ » . وَمَا نَحَبُ اسْتِيفَاءِ الْقَوْلِ فِي
هَذَا الزَّلِ ، وَلَا نَسْتَفْتِحُ كَلَامَنَا بِالْمُنَاقَشَةِ فِي السَّهْوِ وَالخَطْلِ ، وَلَعَلَّ الْقَائِلَ
أُوهِمَ حَمَلًا عَلَى قِرَاءَةِ حَفْصٍ ﴿ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ (النساء :
١٤٥) فَظَنَّ أَنَّ الدَّرَكَ بوزنِ فَعَلٍ ، وَأَنَّ فَعْلًا مَصْدَرٌ فَعَلَ يَفْعَلُ ، وَلَمْ يَجْعَلْهُ مِنْ
الدَّرَكِ ، لِأَنَّ الْفَتْحَ عِنْدَهُمْ لَا يَخْفَفُ ، لَا يَقُولُونَ فِي جَمَلٍ « جَمَلٌ » ، وَذَهَبَ
عَنْهُ أَنْ يَكُونَ اسْمًا مَبْنِيًّا مِثْلَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَخْفُفًا مِنْهُ كَمَا قَالُوا : « دِرْكَةٌ وَدِرْكَةٌ »
فِي حَلْقَةِ الْوَتْرِ الَّتِي تَقَعُ فِي فُرْضَةِ ^(١) الْقَوْسِ ، فَخَفَّفُوا وَحَرَّكُوا ، وَعَلَى أَنَّهُمَا لَوْ
كَانَا مَصْدَرَيْنِ لَجَازَ أَنْ يَبْنِيَا عَلَى الشَّدُوذِ وَلَا يَحْمَلُ عَلَيْهِمَا مَا يُبْنَى مِنَ الْفَعْلِ ،
لِأَنَّ الشَّدُوذَ لَيْسَ بِأَصْلٍ يُقَاسُ عَلَيْهِ . وَلَعَلَّهُ اغْتَرَّ بِقَوْلِهِمْ : « دَرَاكٌ » - بِالشَّدِّ -
وَهُوَ شَادٌّ لِأَنَّهُمْ قَدِ [بَنَوْا] أَفْعَلٌ مِنْ فَعَلٍ ، وَهُوَ قَلِيلٌ ، قَالُوا فَطَّرْتَهُ فَأَفْطَرَ ،
وَبَشَّرْتَهُ فَأَبَشَّرَ ، فَجَازَ عَلَى هَذَا دِرْكَتَهُ فَأَدْرَكَ ، قَالَ سَبْيُويه : وَهَذَا النُّحُو قَلِيلٌ
فِي كَلَامِهِمْ . وَلَعَلَّهُ ذَهَبَ إِلَى قَوْلِهِمْ : « دَرَاكٌ » مِثْلَ « نَزَالٌ » فَظَنَّ أَنَّهُ يُقَالُ مِنْهُ
« دَرَكٌ » كَمَا يُقَالُ مِنْ « مَنَاعٌ » وَ « نَزَالٌ » : مَنَعَ وَنَزَلَ . وَذَهَبَ عَنْهُ [أَنَّهُ] قَدْ جَاءَ

(١) ص : فرض .

الرباعي في هذا الباب، قالوا: قرقار وعرعار، في معنى قرقر وعرعر. فأما الفرق بين الرباعي والثلاثي، فسيبويه يرى إجازة «فَعَالٍ» في موضعِ فعلِ الأمرِ الثلاثيِّ كله، ويمنعه في الرباعيِّ إلا مسموعاً، وقال غيره من النحويين: بل هما ممنوعان إلا مسموعين، واعتمد سيبويه في الفرق على كثرة الثلاثيِّ، وقلة ما جاء في الرباعي. أو لعله أصغى إلى قول الآخر^(١):

إن يكشف الله قناع الشكِّ فهو أحقُّ منزلٍ بِدركٍ
فذهب إلى أن «دَرَكًا» مصدرٌ، ولم يعتقد أنه كما قرأ حفصٌ بالاسكان.
أو لعله عَلِقَ سمعه [قول] العتبي:

إذا قلت أوفى أدركته دروكةٌ فيا موزعَ الخيراتِ بالْعُذْرِ أَقْصِرِ
وما أعرفُ له حجةٌ أقوى منه. أو لعله أراد بقوله: دروك من الدرك
مثل: لغوب، وهي لغة تكلمت بها العرب.

ثم بدأ السائل فسأل عن «الحيِّ»، ولم أقف على صحّة سؤاله لأنني وجدتُ الأبياتَ مكتوبةً بخطِّ عليّ، وإن كان سأل عن «الحيِّ» - بكسر الحاء - فقد أنشد أهل العلم قولَ العجاج^(٢):

وقد نرى إذ الحياةُ حيٌّ وإذ زمانُ الناسِ دَغْفَلِيٌّ
فقال الحيُّ من الحياة، والحيُّ جمعُ حيٍّ، وأما كونه على معنى الحياة فوزنه على فعلٍ باختلاف.

(١) ورد في اللسان (درك):

بظفر من حاجتي ودرك فذا أحق منزل بترك
وفي التاج:

ان يكشف الله قناع الشك بظفر من حاجتي ودرك
فذا أحق منزل [بترك]

(٢) ديوان العجاج: ٤٨٦ واللسان والتاج (دغفل): والدغفلي من العيش: المخصب الواسع.

قال ابن بسام: ومدَّ أبو القاسم في هذا الجواب أطنابَ الإصناب ثم قال: «والحيوت» الحية وَزُئُهُ فَعَلُوت، والتاء فيه زائدة، وكثيراً ما تُزَادُ خَامِسَةً مثل عفريت، وإنما هو عفريّ.

و «الجلْبَحُ» العجوزُ الكبيرةُ، وأنشدوا: «إني لأقلبي الجلبَحَ العجوزا» و «بِرْقَعُ»: السماءُ الدنيا، قال أمية بن أبي الصلت^(١):
وكانَ بِرْقَعٍ والملائكُ حولها سَدِيرٌ تَوَاكَلَهُ قوائمُ أربعٍ^(٢)
و «الصَّرْتَقِحُ»: الشديدُ الخالضُ ولا يكونُ فَعَنْلَلٌ إلا وصفاً لا اسماً، قال جران العود^(٣):

ومنهنَّ غلٌّ مُقْمِلٌ لا يفكُّهُ من القومِ إلا الشَّحْشَحَانُ الصَّرْتَقِحُ
و «الزَّرِيرُ» الذكيُّ والمتحدِّر^(٤)، وكان شيخنا أبو أسامة^(٥) يخالفُ جميعَ اللغويين فيه ويقول: هو الزرير، ومنه اشتق اسم «زُرارة»، وقول أبي أسامة أصح.

و «الملمعة» الفلاة التي يلمعُ فيها الآل، وفي مثل: «أكذبُ من يلمعُ»^(٦) وهو السراب، ومنه الألمعيُّ، كأنه يلمعُ العواقبَ بدقة فطنته، وأما اللوذعيُّ فهو الذي يتلذعُ من شدة ذكائه. ويقال ألمعتِ الوحشيَّةُ وغيرها إذا بان لضرعها سِقَالٌ وبريقٌ باللبن، قال الأعشى^(٧):

(١) ديوان أمية: ٣٥٨ واللسان (سدر) وتجيء قافية البيت أحياناً «أجرد» و «أجرب» وقال ابن بري: صوابه «أجرد» والقصيدة دالية. والجرد: الملاسة.

(٢) السدر: البحر. ولم يسمع به إلا في شعر أمية. تواكلته: تركته، والقوائم هنا: الرياح.
(٣) ديوان جران العود: ٨.

(٤) في اللسان والتاج أن الزرير هو الذكي الخفيف.

(٥) هو جنادة بن محمد بن الحسين الأزدي الهروي (- ٣٩٩) كان مكثراً من حفظ اللغة. أخذ عن الأزهري وغيره، وقتله الحاكم العبيدي (انظر ابن خلكان ١: ٣٧٢ ومعجم الأدباء ٧: ٢٠٩ وبغية الوعاة ٢: ٤٨٨).

(٦) انظر المثل في الدررة الفاخرة: ٣٦٢ (وفيها تخريجه).

(٧) بيت الأعشى في اللسان والتاج (لوع) وديوانه: ٨.

مُلْمِعٌ لَاعَةٌ الْفَوَادِ إِلَى جِجْ شِ فَلَآءُ عَنْهَا فَبِئْسَ الْفَالِي (١)
ويقال إن «لاعة» فعلة ومذكرها لاعٌ، وفي الحديث: هاعٌ لاعٌ، وقيل بل
لاعة بوزن فاعلة، كان الأصل «لاعية» من اللعو، وهو أشدُّ الحرص، وبين
الخليل وأهل النحو فيه خلاف يشقُّ إحصاؤه.

و«النَّهوك» و«النَّهيك» و«النَّهاكة» معروفة.

و«البصيرة» الترسُّ، قال الأسعر الجعفي (٢) وليس بالأسعر (٣) المازني:

راحوا بصائرهم على أكتافهم وبصيرتي يعدو بها عتدٌ وأى (٣)

والبصيرة: الدم؛ [والبصيرة: الدية] ومعنى البيت على هذا أنهم أخذوا
الديات ولم آخذ، فركبتُ يعدو بي فرسي لطلبِ الثأر، ويكونُ هذا مشبهاً
لقولهم:

..... (٤)
ورحتُ أجرٌ ثوبِي أرجوانِ
كلانا اختار فانظر كيف تَبَقَى أحاديثُ الرجالِ على الزمانِ

والبصيرة في هذا الموضع: الحق.

و«المداحي» مُفَاعِلٌ مِنَ الدَّخْوِ وَهُوَ البَسْطُ، والدَّخْوُ أيضاً النكاح.

(١) قال الأصمعي: الملمع التي قد استبان حملها في ضرعها فأشرق ضرعها باللبن؛ وقال أبو
عبيدة: ملمع: نتوج مقرب، لاعة الفؤاد أراد لائحة الفؤاد أي مستخفة من الحزن، ورجل
هاع لاع وهائع لائع مشتاق إلى الشيء. والفالي: الطارد.

(٢) في ص: الأعسر؛ والأسعر الجعفي - ضبطه الأمدى بالسين المهملة - هو مرثد بن أبي
حمران، وأورد له بيتين من قصيدته التي منها هذا البيت التالي وهي قصيدة أصمعية
(الأصمعيات: ١٥٦) وانظر اللسان (عتد. وأي) والمعاني الكبير: ١٠١٣ والوحشيات
رقم: ٥٧.

(٣) العتد: الفرس الحاضر المعد للركوب؛ الوأي: السريع المشدد الخلق؛ وقال ابن قتيبة في
شرح البيت: البصيرة، الدفعة من الدم أي دماؤهم قد خرجت فصارت على أكتافهم وبصيرتي
في جوفي يعدو بها فرسي، يريد أنهم جرحوا. ويقال بل أراد أن الذي طلبوه من الذحول على
أكتافهم لم يدركوه بعد، فهو ثقل عليهم، وبصيرتي أي ذحلي قد أدركت به.

(٤) لم أستطع قراءة هذا الشطر، وصورته في ص: عدا دل داء لهن حجة.

و «السَّهوك» من السَّهَك وهو السَّحْقُ، ويقال: ریح سِيهُوكُ وَسِيهُوجُ، إذا كانت شديدةَ المرورِ والهبوبِ.

و«الخمطط»^(١) هو الكِحْكِحُ، وهو الشيخُ الكبير.

و«المَرغُ» الريقُ، يقال أحمق ما يجافي مَرغَهُ، أي ما يمسك ريقه، والمرغ: التراب، في غير هذا.

و«مَعِيك» فعيلٌ بمعنى مفعول من المَعَكِ، وهو كالكنى.

وسأل عن الفَوَهْدِ، والفَوَهْدُ والثَوَهْدُ: الغلامُ الممتلىءُ شباباً، وأنشدوا^(٢):

تَحِبُّ مَنَّا مُطْرَهَفًا فَوَهْدًا عِجْزَةً شَيْخِينَ غَلَامًا أَمْرَدًا
ينشد بالثاء والفاء.

و «القَلْفِعُ»^(٣) الطينُ الذي يتقلعُ عن الكمأة، وفيها خلاف.

و «الهُبْرَجُ» من صفة بقر الوحش.

و«يرتبُّ» يفتعل، من ربَّ الأمر، أصلحه.

و «المِرْسَنُ» موضع الرسن.

و «الهِلوكُ» الفاجرةُ لأنها تتهالك في مشيتها أي تتمايلُ وتتهادى.

و «لَذِمَ» بالمكانِ وألذم، مثل لزم وألزم.

و «الخِرْمِلُ» المرأةُ الفاجرة، وقيل الحمقاء، قال مزرد^(٤):

* إلى خِرْمِلٍ شَرُّ النِّسَاءِ الخِرَامِلُ *

(١) لم أجد هذه اللفظة وأقرب الصور إليها «لطلط» وهي بمعنى الكحكح.

(٢) اللسان (طرهف. فهد) والمطرهف: الحسن التام، والفوهد والثوهد والفلهد: الغلام السمين الذي قد راهق الحلم.

(٣) لم ترد في الأبيات، فلعل فيها سقطاً.

(٤) روايته في ديوان مزرد: ٤٨.

إلى صبية مثل المغالي وخرميل. رواء ومن شر النساء الخرامل

و «الهِرْطُ» النعجةُ المسنَّةُ و [اللحم المَهزول] في غير هذا، والهِرْدُ:
الشقُّ.

و «دَعَكَنَةُ» أصله السَّمَنُ والفتوة، وهو ما لا يُسأل عنه، لأن كلَّ ما
زيدت فيه النون في هذا الموضع يدلُّ لفظه على اشتقاقه كما تدل سمعنة
ونظرنة على السمع والنظر، ودعكنة من الجلادة، كأنه من الدعاك^(١).

و «الخَيْسُ» الغابة، وفي غير هذا الموضع اللحية.

و «الغانظُ» فاعلٌ من الغنظ وهو الكَرْبُ؛ قال عمر بن عبدالعزيز: في
الموت غنظ ليس كالغنظ وكظ ليس كالظ، وهما الكربُ.

و «الخِرْفَعُ»^(٢) القليلُ من كل شيء.

و «المذيلُ» المكمل.

و «الطوائفُ» الأيدي والأرجل.

و «السَّدوكُ» لا أومِنُ به لأنه يقال سدك سَدَكًا وسَدَكًا، فإن جاء فيه
سدوكاً فهو شاذٌ قليل، وهو اللزوم.

قال ابن المغربي: هذا ما حضرنا من القول، ولولا أننا لا نودُّ أن ننهي
عن خلقٍ ونأتي مثله^(٣) لسألنا مستفيدين، نثرأ لما فيه من شفاء البيان، لا
نظماً لما فيه من التعاطي والطغيان، فسألناه عن اللغة إن كان عني بها: عن
العُلاَفِقِ بالعين، فهو بالغين معروف^(٤)، وعن المِصْمَةِ بكسر الميم، فهو
بفتحها مشهور، وعن هندٍ لا تضافُ إلى الأحامس^(٥) فإن ذلك معروف،

(١) ص: الدعاء.

(٢) الخرفع: القطن وقيل ثمر العشر.

(٣) فيه إشارة إلى قول الشاعر:

لا تنه عن خلقٍ وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

(٤) ذكر ابن دريد في الجمهرة (٣: ٣٩٦) العلافق وقال إنه اسم موضع، ولم يذكر العلافق.

(٥) يقال لقي هند الأحامس إذا مات أو وقع في الداهية، وإضافتها إلى غير الأحامس مثل هند

وسُكْرَى بضم السين فهو بفتحها معروف . وعن الدّون بالواو فهو بالياء معروف ، وعن الفرّان بالفاء فهو بالعين مذكور ، وكم في الكلام أفعلة أسماء فهو في الصفات معروف ، وما النديم في الناس فإنه في الجماد معروف ، وما الشاهد على جواز أفلاج بالجيم فإنه بالحاء معروف .

هذا إن كانت اللغة عنده مهمة ، فإن قال إن النحو هو المهم عنده قلنا : فما جمع على أفعلة أغفله سيويه فلم يلحقه بكتابه أحد من النحويين ، وهل ذلك الجمع إن كنت عارفاً به مطرداً أو محمولاً على مكانه في اللفظ؟ وعلى أي شيء خفض ﴿وقيله يا رب﴾ في قراءة حفص ، لا على ما أورده أبو علي الفارسي ، فإنه لم يسلك مذهبه في التدقيق عليه؟ ولم منع سيويه من العطف على [عا] ملين ، وهو في سورة الجاثية بنصب ﴿آيات﴾ ، ورفع لا يتجه إلا عطفاً على عاملين ، فإن كان خطأ الأخص فممن أين زل؟ وإن كان أصاب فكيف تجوز له مخالفة الكتاب؟ وهل قول سيويه في النسبة إلى أمية أموي - بفتح الهمزة - صواب أو سهو استمر عليه وعلى جميع النحويين بعده؟ ولم قيل معدي كرب ، ولم تحمل الياء في لغة من أضاف ولا من جعلها اسماً واحداً إلا على ما أورده النحويون ، فلهم فيه أقاويل غير متجهة . وهل مذهبهم في أن سُدَى وهُدَى مصدران صحيح أم لا؟ وهل بيض في قولهم : حمزة بن بيض اسم أم جمع ، وما معناه في اللغة ووزنه في النحو مسموعاً لا مقيساً على ما ذكرناه نحن في هذه الرسالة؟ ولم اختاروا «أن» مع عسى وكرهوه مع كاد؟

فإن قال : لست أتشغلُ بعلوم المؤدبين ، وإنما آخذُ بمذهب الحافظ ، إذ يقول : علمُ النسبِ والخبرِ علمُ الملوكِ ، قلنا له : فمن أبو خُلدة^(١) فإن أبا

= الهنود ، وهند بني سعد وما إلى ذلك ، ولكنني أعتقد أن ابن المغربي يشير إلى ما هو أدق من ذلك .

(١) الخاء غير معجمة في ص ؛ وخُلدة هي بنت طلق اليمامي ، حدثت عن أبيها ، وخُلدة بنت العرياض =

جِلْدَةٌ^(١) معروف، ومن العاضُ وما اشتقاقه^(٢) فإن العاص معروف، ومن حَبْشِيَّةٌ - مفتوح الأول مخفف - فإنه بالتشديد وضم أوله معروف؟^(٣) ومن عمرو بن معدي كرب غير صاحب: «أمن ريحانة الداعي السميع»^(٤) فإن هذا معروف؟ وما اسم امرئ القيس على الصّحة لا على هذا الظاهر وعلى أن في اشتقاقه كلاماً طويلاً فإن هذا معروف؟ ومن الزُّبَيْرُ غير الأسدي واليهودي فكلاهما معروفان؟ ومن الزبير بفتح الزاي فإنه بضمها معروف؟^(٥) ومن القائل:

وقابلة لجلجتها فَرَدَّتْهَا لَدَى الْفَرَشِ لَوْ نَهْنَهْتَهَا قَطَرَتْ دَمَا
أرجلٌ أو امرأة؟ وهل صفة الباهلية قلب أم مولاة؟ وهل المستشهد
بشعره في «غريب المصنّف» أبو كعب بالباء أو التاء، وفي أيّ زمان كان،
وأيهما كان اسمه ومن أي شيء اشتقاقه؟ ومن النطفُ الذي يُضْرَبُ به المثل
فيقال: كثر النطف؟^(٦) ومن العكّص، لا أسأل عن تفسيره فإنه في اللغة

-
- = بن كلاب، روت عن عمها (الاکمال ٣: ١٨٢).
- (١) أبو جلدة بكسر الجيم مسهر بن النعمان، وشاعر يشكري وآخر عجلي (الاکمال ٣: ١٨٢).
- (٢) العاص بن ثعلبة بن سليم الدوسي، وقال الوزير المغربي هو بلا تشديد (تبصير المنتبه: ٨٩٠) وهو من عضا يعضو الجرح أي كان بصيراً بالجراح.
- (٣) هنالك حبشية بن كعب بن ثور من مزينة (تبصير: ٤٨٦) وحبشية بن سلول، وهذا الثاني يقرأ أيضاً بفتح الحاء وتخفيف الياء (تبصير: ٤٠١).
- (٤) صدر بيت لعمرو بن معد يكرب الزبيدي، وعجزه: «يؤرقني وأصحابي هجوع» (ديوانه: ١٣٦)؛ وهناك رجل آخر بهذا الاسم وهو عمرو بن معد يكرب الزبيدي الأكبر جاهلي قديم (المؤتلف: ٢٣٣).
- (٥) الأسدي هو الزبير بن العوام، واليهودي هو الزبير بن باطا من بني قريظة أسلم ابنه عبدالرحمن (الاکمال ٤: ١٦٦) وهناك الزبير بن عبدالله الكلابي وقد عاش آخر خلافة عمر (الاستيعاب: ٥١٠)؛ وأما الزبير - بفتح الزاي - فهو ابن عبدالله بن الزبير شاعر ابن شاعر (الاکمال ٤: ١٦٥ - ١٦٦).
- (٦) هو النطف بن خير بن سليل بن الحارث (انظر قصة احتيازه الكنز في ثمار القلوب: ١٣٩ وشرح العيون: ٥٤ - ٥٥).

معروف؟^(١) وكذلك ذو طلال^(٢)، وما خَوْعَى فَإِنَّ جَوْعَى معروف، وهل أخطأ ابن دريد في هذه اللفظة أم أصاب؟^(٣) وما تقول في عدنان غير الذي ذكره محمد مولى بني هاشم فإنه معروف^(٤)؛ وهل يخالف فيه أم لا؟ وحبيب والد ابن حبيب العالم رجل أو امرأة، وهل هولغية أم لرشدة؟^(٥) ومن أجمد بالجيم فهو بالحاء كثير؟^(٦) ومن زَبْد بالباء فهو بالنون معروف؟^(٧) ومن روى عنه عليه السلام: «لا يمنع الجارُ جاره أن يجعل خشبهُ في حائطه»^(٨) وقال «خشبة واحدة» وقالوا كلهم: خشبهُ مضافاً؟ ومن يكثر ذكر الحضرمي في شعره من العرب؟^(٩) والنبذ المشروب: هل كان معروفَ الاسم أم لا عند العرب؟^(١٠)

(١) العكمص: الحادر من كل شيء أو الكثير أو الشديد الغليظ وبه كني أبو العكمص التميمي (التاج: عكمص).

(٢) ص: ذو أطلال؛ ولم يبين ما يريده هنا، وذو طلال: ماء قريب من الربذة وقيل هو واد لظفان (معجم البكري: ٨٩٢).

(٣) جوعى المعروف هو مؤنث جائع وقال ابن دريد في الجمهرة (٢: ١٠٥) إن جوعى موضع وأثبتها البكري عنه، وذكر أنها خوعى بالخاء المعجمة في شعر امرئ القيس (معجم البكري: ٤٠٤).

(٤) محمد مولى بني هاشم هو محمد بن حبيب نفسه وهو يذكر أن في الأزدي عدنان بن عبدالله بن الأزدي وقال غيره إنه عدنان (الاکمال ٦: ١٥٣ - ١٥٥).

(٥) حبيب اسم أمه ويقال إن أباه غير معروف.

(٦) أجمد بن عجيان شهد فتح مصر (تبصير ١: ٣).

(٧) زيد بن سنان بفتح الزاي، وزند بن الجون أبو دلامة وزند في نسب عدنان (الاکمال ٤: ١٦٨ - ١٦٩).

(٨) ورد الحديث في البخاري (مظالم: ٢٠ وأشربة: ٢٤) ومسلم (مساقاة: ١٣٦) وسنن أبي داود (أقضية: ٣١) وابن ماجه (أحكام: ١٥) والموطأ (أقضية: ٣٢) ومسنده أحمد ١: ٣١٣، ٣: ٤٨٠؛ قلت: خشبة (بالأفراد) هي رواية أبي ذر ورواه غيره (خشبه) بالهاء - بصيغة الجمع؛ وقال عبدالغني بن سعيد: كل الناس يقولونه بالجمع إلا الطحاوي (وانظر مزيداً من التفاصيل في إرشاد الساري ٤: ٢٦٦).

(٩) الحضرمي: النعل المصنوعة بحضرموت، وأراها ترد كثيراً في شعر كثير «إلى مرهفات الحضرمي المعقرب» (ديوانه: ٢٦٥)، و«بأقدامهم في الحضرمي الملسن» (ديوانه: ٢٥٢) الخ...

(١٠) التسمية معروفة ولكن الدلالة مختلفة، إذ كانت اللفظة تدل على كل ما نبذ في الدباء والمزفت فاشند، ولكنه كان شيئاً غير الخمر ولهذا نجد القلمس يقول في الخمر:

أروي بها نفسي فتحيا بشرها ولا أشتهي شرب النبيذ من التمر

ومن روى عن ظئر رسول الله ﷺ وأنها قالت في شارفها: «وكانت لا تغذي أحداً» وما معناه؟^(١) ومن تفرد من أهل العلم بنصر ذي الرمة وتغليط الأصمعي في قوله: إيه عن أم سالم، لا على ما قاله النحويون من التعريف والتكثير، فإن ذلك معروف؟^(٢) ومن قال عن المتنبئة إنها سجاح مثل قِطامٍ. ومن قال سجاح مثل غمام غير مبني؟^(٣) ولم سمي خلود الشاعر: خلود عينين؟^(٤) ومن عمي التي تنسب إليها الصكة فيقال «صكَّه صكَّةً عمي»، وهل ذكر في شعر ومن ذكره؟^(٥) ومن هو الذي تنسب إليه العرب الصلال ومن ذكره من أصحاب رسول الله ﷺ؟ ومن كرب المنسوب إليه معدي كرب؟^(٦) وهل أصاب المبرد في نسبة الأبيات الجيمية:

لما دعا الدعوة الأولى فأسمعني أخذت بُردِي واستمررت أدراجي

(١) ذلك هو حديث عبدالله بن جعفر عن حليلة السعدية وكانت قدمت المدينة تطلب ولداً ترضعه ومعها شارف - وهي ناقة مسنة: فلما قدر لها أن تكون مرضعة للرسول در ثدياها ودرت الشارف «وقام صاحبي إلى شارفي تلك فإذا بها حافل فحلب ما شرب وشربت حتى روينا» وذلك بعد أن قالت: «ما يجد في ثديي ما يغنيه ولا في شارفنا ما يغذيه» (أسد الغابة ٤٢٧: ٥).

(٢) قال ذو الرمة «وقفنا فقلنا إيه عن أم سالم» - بكسر الهاء - قال الأصمعي: أخطأ ذو الرمة إنما كلام العرب إيه (بالتنوين) وقال يعقوب بن السكيت أراد إيه (بالتنوين) فأجراه في الوصل مجراه في الوقف وكذلك قال ثعلب، كما قال الزجاج إنه ترك التنوين للضرورة ولكن أبا علي الفارسي انتصر لذي الرمة وقال: أما هذا فالأصمعي مخطيء فيه. . ديوان ذي الرمة: ٧٧٩ واللسان والتاج (إيه).

(٣) يقول الأزهري وابن دريد والجوهري وغيرهم من اللغويين أنها «سجاح» مثل قِطامٍ؛ ولم أعر على من أجاز أن تكون مثل «غمام».

(٤) قيل سمي بذلك لأنه كان يسكن أرضاً بالبحرين تعرف بعينين (الشعر والشعراء: ٣٧٣).

(٥) الصكة: شدة الهاجرة، يقال: لقيته صكة عمي وصكة أعمى وهو أشد الهاجرة حرّاً. وقال بعضهم: عمي اسم رجل من العماليق أغار على قوم في وقت الظهيرة فاجتاحهم. ويقال هو تصغير أعمى مرخماً. وأنشد ابن الأعرابي:

صكَّ بها عين الظهيرة غائراً عمي ولم يعلن إلا ظلالها

(٦) معد يكرب اسم يمني يرد في النقوش، وهو سبأي محض. ولا تنطبق عليه التفسيرات التي يوردها لغويو عرب الشمال.

أم أخطأ؟^(١).

فإن قال إنه صاحبُ سِيرٍ وآثارٍ وأحكام، قلنا: أرشدك الله، وما معنى قوله عليه السلام: «من سعادة المرء خفة عارضيه» وهو عليه السلام لم يكن خفيفَ العارضين، لا على ما فسره المبرد فإنه لم يأت فيه بشيء؟^(٢) ومعنى قوله عليه السلام: «تسحروا فإنَّ في السحور بركة»^(٣) ونحن نرى [أنه] ربما أهاض وأتخم، وأضرَّ وأبشم؟ ومعنى قوله عليه السلام: «اتقوا النار ولو بشقِّ تمر»^(٤) ولو سرق سارق [كيلجة] تمر فتصدق بنصفها كان مستحقاً للنار عند أكثر المسلمين؟ وما معنى قوله عليه السلام: «لا يزال الأنصار يقلُّون ويكثر الناس»^(٥)؛ ولو شئنا لعددنا أشخاصهم أكثر مما كان في البادية والحاضرة؟ ومعنى قوله «إن امرأ القيس حاملٌ لواءِ الشعراءِ إلى النار»^(٦) وهل يثبت الخبر أم لا؟ ولم قال: «إن من الشعر لحكمة»^(٧)، ثم قال عليه السلام: «أوتيت

(١) نسب المبرد هذه الأبيات للراعي (الكامل ١: ٢٨١) وفي ظنه أنها للراعي النميري، وبين الأمدي الأمر في المؤلف: ١٧٧ إذ قال إنها للراعي الكلبي واسمه خليفة بن بشير بن عمير بن الأحوص.

(٢) أورد المبرد هذا الحديث في الكامل (٢: ١٢٩) وقال: ليس هذا يناقض لما جاء في إعفاء اللحي وإحفاء الشاربيين.

(٣) ورد الحديث في النسائي (صيام: ١٨) وابن ماجه (صيام: ٢٢) والدارمي (صيام: ٩) ومواضع متعددة من مسند أحمد، منها ٢: ٣٧٧، ٤٧٧، ٣: ٣٢، ٩٩ (انظر معجم ألفاظ الحديث).

(٤) ورد في البخاري (أدب: ٣٤، زكاة: ١٠، رقاق: ٥١، توحيد: ٣٦) ومسلم (زكاة: ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٨٠) والترمذي (قيامه: ١، زهد: ٣٧) والنسائي (زكاة: ٦٣، ٦٤) وابن ماجه (مقدمة: ١٣، زكاة: ٢٨) والدارمي (زكاة: ٢٤) ومسند أحمد ١: ٣٣٨، ٤٤٦، ٤: ٢٥٦، ٢٥٨، ٢٥٩، ٣٧٧، ٦: ٧٩، ١٣٨.

(٥) الحديث في البخاري (الجمعة: ٢٩ ومناقب: ٢٥ ومناقب الأنصار: ١١).

(٦) تورده الكتب الأدبية. انظر مثلاً الشعر والشعراء: ٦٧ وليس في الأحاديث المتعلقة بامرئ القيس ما هو قوي مقبول منها.

(٧) ورد في البخاري (أدب: ٩٠) والترمذي (أدب: ٦٩) وابن ماجه (أدب: ٤١) والدارمي (استئذان: ٦٨) ومواضع كثيرة من مسند أحمد منها ١: ٢٦٩، ٢٧٣، ٣٠٣، ٣٠٩... الخ.

جوامع الكلم»^(١) وهل تخرج الحكمة من جوامع الكلم؟

فإن قال: إنما أفنيت عمري في القرآن وعلومه، وفي التأويل وفنونه قلنا: إذن يكون التوفيقُ دليلك، والرشادُ سبيلك: صف لنا كيف وقع التحديُّ بهذا المعجز لیتم بوقوعه الإعجاز، وأخبرنا عن صفة التحدي: هل كانت العربُ تعرفه أم لا، أم كان شيئاً لم تجرِ عادتها به فكان إقصارها عنه، بل لأنه التماس ما لم تجرِ المعاملة بينهم بمثله، ثم يُسأل عن التحدي هل لقي بمعارضة بان تقصيرها عنه أو لم تكن بمعارضة، ولكن القوم عدلوا إلى السيف كما عدل المسلمون مع تسليمهم ولم يعارضوه، ثم يسأل عن قوله تعالى ﴿لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً﴾ (النساء: ٨٢) وفيه من الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه ما لا يكون أشدَّ اختلافاً منه^(٢)؛ ويسأل عن قوله تعالى ﴿وغرابيب سود﴾ (فاطر: ٢٧) وما معنى الزيادة في الكلام، والغرابيبُ السودُ هي الغرابيب، فإن قال تأكيداً فقد زلَّ، لأنَّ رجحانَ بلاغة القرآن إنما هو إبلاغ المعنى الجليّ المستوعب إلى النفس باللفظ الوجيز، وإنما يكون الاسهابُ البليغُ في كلام البشر الذين لا يتناولون تلك الرتبة العالية من البلاغة؛ على أنه لو قال تأكيداً لخرج عن مذهب العرب، لأنَّ العرب تقول: أسودُّ غريب، وأسودُّ حالك وحلكوك، فتقدم السواد الأشهر ثم تؤكد، وهذه الآية تخالف ذلك، فإذا بطل التأكيد في المعنى^(٣)؛ وما معنى ﴿فخرَّ عليهم

(١) حديث «أعطيت جوامع الكلم» في مسلم (مساجد: ٥ - ٨ وأشربة: ٧٢) والبخاري (تعبير: ١١) والترمذي (سير: ٥) ومسنده أحمد ٢: ١٧٢، ٢١٢، ٢٥٠، ٢٦٤... الخ وحديث «بعثت بجوامع الكلم» في البخاري (جهاد: ١٢٢ وتعبير: ٢٢ واعتصام: ١) والنسائي (جهاد: ١).

(٢) يرى الزمخشري أن عدم الاختلاف هنا معناه عدم التناقض والتفاوت في مستوى النظم والبلاغة والمعاني، وصدق الخبر. (الكشاف ١: ٥٤٦ - ٥٤٧).

(٣) قال الزمخشري: فإن قلت: الغريب تأكيد للأسود، يقال أسود غريب وأسود حلكوك... ومن حق التأكيد أن يتبع المؤكد كقولك أصفر فاقع وأبيض يقق وما أشبه ذلك قلت: وجهه أن يضمر المؤكد قبله ويكون الذي بعده تفسيراً لما أضمّر كقول النابغة «والمؤمن العائذات =

السَّقْفُ من فوقهم ﴿ (النحل : ٢٦) وهل يكون سقف من تحتهم فيقع لبسٌ يحتاج إلى إيضاحه بذكر فوق وتحت؟^(١) ونحو منه قوله تعالى ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ من فوقهم ﴾ (النحل : ٥٠) وهل لهم ربٌّ من تحتهم؟ وما معنى فوق ها هنا، وهل تدلُّ على اختصاص مكان؟^(١) وما معنى قوله ﴿ كَلِمَاحِ الْبَصْرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ (النحل : ٧٧) وما هذا الأقرب؟^(١) وما معنى قوله ﴿ فِيهَا كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ (البقرة : ٧٤) وهل شيء أشدُّ قسوةً من الحجارة؟^(٢) وما معنى قوله ﴿ إلهين اثنين ﴾ (النحل : ٥١) وهل بعد قوله (إلهين) إشكال بأنهم أربعة فيستفيد بقوله اثنين ثبات المعنى؟ وما معنى قوله ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾ (البقرة : ٢٨٢) هل كان أوجز وأشبه بالمذهب الأشرف في العربية؟ وما معنى قوله ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّوُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (النحل : ٤٧) ومن أين تُناسِبُ الرَّأْفَةُ وَالرَّحْمَةُ هَذَا الْأَخْذَ الشَّدِيدَ عَلَى الْخَوْفِ الَّذِي يَقْتَضِي الْعَفْوَ وَالْغُفْرَانَ؟^(٢).

وعلى أن هذا السائل لو علم لسأل عن الصناعة التي أنا بها مُرْتَسِمٌ،

= الطير، وإنما يفعل ذلك لزيادة التوكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريقي الاضمار والاظهار جميعاً (الكشاف ٣: ٣٠٧).

(١) الوجه في «فوق» هنا في قوله «وهو القاهر فوق عباده» أي أنهم يخافون ربهم عالياً قاهراً لهم (انظر الكشاف ٢: ٤١٣)؛ وقوله «كلمح البصر أو هو أقرب» أي كما تبالغون أنتم حين تستقربون شيئاً (نفسه : ٤٢١)؛ وقوله «إلهين اثنين» الوجه فيه : أن الاسم الحامل للمعنى الأفراد والثنية دال على شيئين على الجنسية والعدد المخصوص فإذا أريد التأكيد على أن المقصود هو العدد شفع بما يؤكد فليل إلهين اثنين أو رجل واحد . الخ (نفسه : ٤١٣) وياخذهم على تخوف أي وهم متوقعون وقيل هو أن يأخذهم على أن ينتقصهم شيئاً بعد شيء في أنفسهم وأموالهم وبذلك تكون الرأفة والرحمة حيث يحلم عنهم ولا يعاجلهم مع استحقاقهم (نفسه : ٤١١).

(٢) إن قلت لم قيل أشد قسوة وفعل القسوة مما يخرج منه أفعال التفضيل وفعل التعجب قلت : لكونه أبين وأدل على فرط القسوة، ووجه آخر وهو أن لا يقصد معنى الأقسى ولكن قصد وصف القسوة بالشدة كأنه قيل اشتدت قسوة الحجارة وقلوبهم أشد قسوة (الكشاف ١: ٢٩٠) ولم يورد الزمخشري توجيهاً لتكرير كلمة «إحداهما» في الآية ٢٨٢ من سورة البقرة . وذهب أبو حيان إلى أنه أبهم الفاعل في أن تضل بقوله «إحداهما» ولهذا أبهم الفاعل في «فتذكر» فكرر إحداهما . إذ كل من المرأتين يجوز عليها الضلال والاذكار فلم يرد بإحدهما معينة (البحر المحيط ٢: ٣٤٩).

وبشروطها مُلتزِمٌ، لا في الترسُّلِ فإنني ما صَحِبْتُ به ملكاً؛ ولكن في صناعة الخراج، فكان يجبُ أن يقولَ: ما البابُ المسمَّى المجموع من الجماعة^(١) وأين موضعهُ منها، وأيُّ شيءٍ قد يكون فيه ولا يحسن ذكره في غيره؟ وأن يقولَ: ما الفائدة في إيراد المستخرج في الجماعة ومن كم وجه يتطرق الامتثال عليها بالغاية منها؟ وأن يقولَ: ما الحكم في متعجِّلِ الضمان قبل دخول يد الضامن، وأي شيء يجبُ أن يوضعَ منه إذا أراد الكاتبُ الاحتسابَ به للضامن من النفقات، وخاصةً من جاري العامل، وفيه أقوالٌ تحتاجُ إلى بحثٍ ونظرٍ؟ وأن يقولَ: إنَّ عاملاً ضمنَ أن يرفعَ عمله بارتفاع مالٍ إلا أنه لم يضمنْ استخراجَ جميعه، وضمنَ استخراجَ ما يُريدُ على ما استخراج منه خمسَ سنين إلى ستة بالقسط، كيف يصحُّ اعتبارُ ذلك. ففيه كمينٌ يُحتاجُ إلى تفصُّيه وتأمله؟ وأن يقولَ: لِمَ يُقدِّمُ المبيعُ على المستخرج، والمبيعُ إنما هو من المستخرج، وكيف يصحُّ ذلك؟ وأن يقولَ: أيُّ غلطٍ يلزمُ الكتابُ وأيُّ غلطٍ لا يلزمه؟ وأن يقولَ: متى يجبُ الاستظهارُ للسلطانِ في صناعة الخراج ومتى لا يجوزُ الاستظهارُ له؟ وأن يقولَ: متى يكون النقصُ في مال السلطانِ أسدً في صناعة الكتابة من الزيادة، ولست أعني نقصَ الارتفاع مع العدل، وعادلَ زيادةٍ مع الجور، فذلك ما لا يُسألُ عنه، وأن يقولَ: ما بابٌ من الارتفاع إذا كثر دَلٌّ على قلة الارتفاع، وإذا قلَّ دَلٌّ على جمام الارتفاع ووفوره؟ وأن يقولَ: متى تكونُ مشاهدةُ الغلطِ أحسنَ في صناعة الكتابة من عديمه؟ وأن يقولَ: كم نسبةُ جاري العمل من مبلغ الارتفاع وأول من قرره ورثته؟ وأن يقولَ: ما رتبتان من رتَبِ الكتابة إذا اجتمعتا لكاتبٍ بطلت أكثر حججه في احتساباته؟ وأن يقولَ: هل يطردُّ في أحكام الكتابة حملها على

(١) الموافقة والجماعة حساب جامع يرفعه العامل عند فراغه من العمل. ولا يسمى موافقة ما لم يرفع باتفاق ما بين الرافع والمرفوع إليه، فإن انفرد به أحدهما سمي محاسبة (مفاتيح العلوم: ٣٨).

مناصبه أحكام الفقه أم لا ، وهل يذهب [إلى ذلك] أحد من متقدمي الكتاب ، وما الحجّة فيه ، وبالله التوفيق .

- ٢ -

فصل له من رقعة

في الرد على كتاب وصله^(١)

وقفتُ على كتابك ولم أزل أُلثمه ، كأنني قد ظفرتُ باليد التي بعثته ، وأضمه كأنني أضمتُ الجوانح التي نفثته ، وكأنني كلما أدنيته إلى الكبد المعذبة يُعديك ، وأمررتُهُ على العينِ المطروفةِ بفقدك ، سحبتُ على النار ذيلَ السحاب ، وسقيتُ عطشَ الحبِّ كأسَ الرضاب ، وأعرتُ أخوا سبعينَ ظلَّ الشباب ، فأرختُ يومَ قدومه لأجعله موسماً للسرور ، وعيداً باقياً على الدهور ، أرتقبُ السعدَ عنده كلَّ عام ، وأنتظرُ الفرجَ منه من كلِّ غرام ؛ واتَّفَقَ ورودُهُ في أشرفِ فصولِ الدهرِ حسباً ، وأكرمِ مفاخرِ الأيامِ نسباً ، حينَ ابتداء^(٢) الربيعِ يزخرفُ برودَه ، والروضُ ينظمُ عقوده ، وكنتُ أعرفُ هذا الفصلَ باعتدالِ منهاجه ، وصحّةِ مزاجه ، وأنه لو كان الزمنُ شخصاً لكان له مُقبلاً ، ولو أنّ الأيامِ غوانٍ لكان لها حلياً وحللاً ، لأنَّ الشمسَ تخلصُ فيه من ظلماتِ حوتِ السماءِ ، خلاصَ يونسَ من ظلماتِ حوتِ الماءِ ، فإذا وردتِ الحملَ وافتُ أحبُّ أوطانها إليها ، وأعزُّ مساكنها عليها .

وفي فصل منها : فيا حُسنَ تلكِ الصحيفةِ ومدادها يُنتهبُ بالأفواه ، ويزيدُ بالتقبيلِ لَعساً في الشفاه ، ويا عجباً كيفَ حفظَ مع بُعْدِ العهدِ نشرَ عرفك ، وكيفَ علقَ مع تراخي الأيامِ طيبَ كَفك ، وكيفَ جاءَ كأنك كتبتَهُ من أمم ، وأنفَذتَهُ وبيننا خطوةُ قَدَم ، وكيفَ لم يغيره ما قطعَ من مهاولِ قفار ، وليلِ

(١) الذخيرة : ٤٩٦ .

(٢) ابتداء : مكررة في ص .

ونهار، وعدو كاشح، ورقيب لامح، فأنعِمَ به من ريحانة ألفاظٍ دامت لدونتها، وباكورةِ وصالٍ سلمتْ غَضُوضَتَها^(١)، ومسحة يدٍ بقي أثرها أرجاء، وروضة كلم دام على الصيف بهجتها^(٢).

وفي فصل منها: فأما سُؤالُكَ عني فما يُشبهُ سيرتَكَ الحسنى، ولا يليقُ بطريقتك المثلى، كيف تسألني والإجابةُ معك؟ وكيف تستخبرُني ومحلُّ الخبرِ والاستخبار عندك؟ ومتى سمعتَ بجوابِ جَسَدِ رهينة؟ وأين رأيتَ طِمَاحَ عينٍ لواحظها مقيدةٌ كليله؟ ألم أفارقك وقلبي عندك أعشار، وأضلعي منه قفار؟

- ٣ -

ومن فصل له يصف الموصل حين ورودها

وردتُ الموصل التي خالف اسمُها معناها، وكانت مَقْطَعاً بيننا لولا خُدَعُ الأمانى، وفَصْلاً لولا المرجوُّ من عفو الليالي، فوجدتُ هواءَها يعطلُ سوقَ بقراطٍ اعتدالاً وطيبة، وماءَها يُسلي عن مُجاجِ النَّحلِ استمراءً وعذوبة، وصقعها قد تَبَغَّدَ رقةً ولطفاً، وجوُّها قد تزندق تنعماً وظرفاً، تكادُ تُثقلُه عقودُ الغانيات، ويُخجِلُه تتابعُ اللحظات، كلُّ شماله نسيم، وكلُّ جنُوبه حياً عميم، ورأيتُ أرضَها أطيَّبَ الأرضِ خيماً، وأزَيَّنَها أديماً^(٣)، تُسجُّ بالسُّندسِ الأخضر، وتفترُّ عن الأقحوانِ الأحمر، وألْفيتُ بنيانها هو الذي حمدَه اللهُ في تنزيله^(٤)، وأحبهَ لنا أن نكونَ مثلهُ جهاداً في سبيله، مرصُوصاً بِوَقَاحِ الجلمد، ملاءماً بينه بالشَّيدِ الممرِّد، قد حُصِّنَ ظاهره على باطنه عن

(١) ص: غضاضتها، وهو عند بعض اللغويين جائز، وأنكره علي بن حمزة، والالتزام به هنا غير ذاهب مع السجع.

(٢) كذا وردت العبارة في ص، ولعلها «دام على الصيف زهرها بهجاً» أو ما أشبه.

(٣) ص: ديماً.

(٤) يعني أنه ببيان مرصوص يشد بعضه بعضاً (انظر الآية ٤ من سورة الصف).

تداخل الإبر، ومساكنِ الذرِّ، يزلُّ عنه ظُفْرُ الطائرِ، وتندحرجُ عليه أحداقُ^(١) الناظرِ، وتَغْنَى به العروسُ عن الماويِّ المنيرِ^(٢)، وتستبينُ به الجفونُ منابتَ الشكيرِ من أهدابها والغميرِ، متلاقيةً أقطارها على رجالٍ كأنهم أنسلاءُ عادٍ وثاقَّةُ أجسام، وصلابةُ أحلام، وبُعدُ مَرام، لطفوا عن بدويةِ الشامِ وغلظته، وجمدوا عن ذوبِ العراقِ وخلايته، قد عُقِدَتْ ألسنتُهُم بالصدقِ فما ينشُرُ الباطلُ من عذباتها. وصحَّتْ غرائسُهُم في المودةِ فما يُجتنى الغدرُ من ثمراتها، إن سلماً فسلماً وإن حرباً فحرباً، لا يعرفون تدليسَ الأخلاقِ، ولا تمويهَ النفاقِ، وشعراؤهم^(٣) ملءُ اليدينِ، وكتابهم أثرُ بعد عينٍ، أدبهم [حسن]^(٤) على قلةِ الملوكيِّ فيه، وعلمهم مُتَقَنٌ لمن تأملَ أدقَّ مسربٍ^(٥) في فتنِ معانيه، قد محَّصَ تهذيبُ المحنِ شرارَهُم وأوهنَ خيارَهُم، بلدَّهُم أطلالٌ، وأحوالهم آل، قويُّهم يثنُّ ضعفاً، وضعيفُهُم يماطلُ حثفاً، بقيتْ عليهم أسماؤُ النعمِ وذهب الدهرُ بأجسامها، وانجلت عنهم ظلُّلُ المحنِ وهم يتأوهون من غيرِ آلامها، إلا أن فيهم بقيةً نقيَّةً، وفيهم موضعُ تداركٍ إن رزقوا سيرةً مرضيةً، فلولا ما أرجوه من مداواةِ أسقامهم، وإعادةِ صالحِ أيامهم، لقضاني الانتماءِ بمعايشتهم قبل معاناتهم، وبملاحظتهم قبل مقاساتهم، لكنني أعلمُ أن من يحيي العظامَ وهي رميم، ويبعث^(٦) الروضَ وهو هشيم، وينشئ [. . .] بعد ما كانت قفاراً، ويجعلُ من الشجرِ الأخضرِ ناراً، قادرٌ على أن يجعلَ ثوابَ نيتي فيهم معونتي على ما أنويه لهم، وجزاءَ تأملي بهم بلوغِ الغرضِ في تداركِ رَمَقِهِم.

(١) ص: أكدها.

(٢) الماوي: حجر البلور أو المرأة.

(٣) ص: وسفراؤهم.

(٤) ليس في موضعها بياض في ص.

(٥) ص: متقن من . . . مسرباً.

(٦) ص: ويبيلى (دون اعجام).

- ٤ -

وفي فصل من رسالة له ^(١)

لو أطقتُ تفصيلَ المِجْمَلِ ، وإيضاحَ المُشْكِلِ ، لجرتُ لك به يدي
طلَقَ الجموحَ ، ولأغنتك أسمارُهُ عن الوترِ الصَّدوحِ ، إلا أن القلبَ عليلَ ،
والخاطرَ كليلَ ، والزمانَ ببلوغِ الأملِ بخيلَ .

- ٥ -

فصل من رسالة بعث بها إلى ذي السعادتين ^(٢)

للرياسة كُلفٌ لا يستقلُّ بها إلا المهذبُ الكاملُ ، ولا يخطو تحتَ
أثقالِها إلا الأوحُدُ الفاضلُ ، ولا يبلغُ ذوائبَ أعاليها ، إلا مَنْ شَرِبَ الأجاجَ من
ماءِ وادِيها ، ولا يلدُّ بملكها إلا من أغلى المهرَ من كريمِ مساعيه ، ولا يفضُّ
ختامها إلا من جعلَ منازلَ الخطوبِ سلكاً لعقودِ أيامِهِ ولياليهِ ، ولذلك قيلَ ما
أشدُّهُ استبصاراً ، وأنا إلى إيراده أبينُ إصراراً :

لا تحسبِ المجدَّ تمراً أنتَ آكلُهُ لن تبلغَ المجدَّ حتى تلعقَ الصِّبراً ^(٣)

* * *

وإنَّ سياسةَ الأقسامِ فاعلمُ لها صعْداءُ مَطْلَعُها طويلُ ^(٤)

* * *

ويظلموا فنرى الألوانَ مسفرةً لا خوفَ ذلٍّ ولكن فضلُ أحلامِ

(١) الذخيرة ٤ : ٤٩٨ .

(٢) الذخيرة ٤ : ٤٩٩ وذو السعادتين هو الحسن بن منصور أبو غالب وكان وزيراً للسلطان البويهبي
بهاء الدولة ثم وزر بعده لسلطان الدولة (٤٠٩) ثم ثالثة لمشرف الدولة (سنة ٤١٢) وتوفي في
هذه السنة نفسها .

(٣) من أبيات تنسب لرجل من بني أسد (شرح المصنوع : ٤٧٣) .

(٤) ورد البيت غير منسوب في اللسان والتاج (صعد) ، وأكمة ذات صعْداء : يشتد صعودها على
الراقي .

ويحتاجُ الرئيسُ إلى أعوانٍ يُظهرونُ بهم كمينَ مكارمِهِ، وَيُؤمضِي فيهم وبهم ماضي عِزائمه، فلولا الطالبُ لعاش الكريمُ مطويّاً على حَسراتِ أوطارِهِ، ولولا الخاطيءُ لما وجد الحليمُ لذّة حلمه ووقاره، وكلّما كان التابعُ أبعد مذهباً في معناه، كان المتبوعُ أشدَّ جذلاً بظهورِ مناقبِهِ وعِلاه.

وفي فصلٍ: وقد كانت مني كباثرُ تَكَنَّفَتِها معاذيرُ لا أشينُ وَجَهَ العفوِ بإيرادها، ولا أنتقصُ جملة الصَّفْحِ والغفرانِ بتعدادها، في أنْ لم أفتِّحْ مناسكي بالسَّعيِ إلى حَضْرَتِهِ، ولم أبدأ من مطالبِ شرعي بالتوفّر على خِدْمَتِهِ، وقد عَلِمَ اللهُ أنْ ذلك ليس من اعتلالِ بصيرةٍ بشرف الانتماء إليه. ولا انخفاضِ هَمّةٍ عن سعادةِ المثولِ بين يديه، ولا إمعانِ في البدويّة - وإن كنت من أهلها - حتى أذهلّ عن مطلع النيرِ الأعظم من الأفقِ الذي سكنتُ ظلّه، ومفيضِ الفراتِ الأعذبِ من البلد الذي استوطنتُ محلّه، ولا أنْ ذَكَرَهُ لم يكنْ في تلك الأوطانِ زينةَ الأعياد، وحليةِ البلادِ، وأنسَ الحاضرِ والبادي، وَبُلُغَةَ المسافرِ والحادي، ولا أني لم أكنْ ذكيّ الخاطر بتلاوةِ مآثرِ آلائِهِ، ومستشفياً بنسيمِ الريح من أرضِهِ وسماثِهِ، ومُعْجَباً بما جمع اللهُ فيه لِعُقَاةِ أهلِ الأدبِ، بل السَّرَاةِ أهلِ الرتبِ، ومعنى قول القائل:

يأتيك عن فهمِ الثناء عطاؤُهُ عَفْواً وتلك عطيةُ المستبصِرِ
كرمٌ تكشفُ عن حُلَى آدابهِ كالبحرِ يكشفُ غَمْرَهُ عن جوهرِ

فصل من أخرى

إلى ذي السعادتين^(١)

ولما أزعجتني الأقدارُ إلى هذا المقرِّ الجليل على اضطرارٍ باد، بنبو ذلك المهاد، وردتُ مطروفَ الناظر، كليلَ الخاطر، فقصدتُ مع ذلك خدمته - في وروده الأول - باللقاء أو استطلاع الإذن بالمكاتبة، فأعجلهما مسيرهُ الميمون، فأحلتُ بذلك على الجدِّ الظنون، والزمنِ الخؤون، ثم كتبتُ مستبدها في هذه الرقعة بأمورٍ يشفُّ عنها الكتمانُ بصادقِ ظنه، وينمُّ بها السرُّ والاختفاءُ إلى نجىِّ ذهنه، فلم أبشرُ بقدومه حتى أنذرتُ بصدِّره، وقد كان من الحقِّ أن أسيرَ في أثره، وأنفذَ في تصيدِ العزِّ بملاحظة عُرتِه، واستلامِ حضرته، ولكني أهديتُ من ضَعْفِ عذري وقوَّةِ ذنبي زينةً إلى حلمه ومسامحته، ورجوتُ أن يُضيفَ إلى الإغضاءِ عن زلتِي تراثاً لي بما حرَّمته طولَ هذه المدة من خدمته. فإن حَقَّقَ مخيلةَ الظنِّ في الإغفاءِ فبفضله، وإن أعرضَ عن كلِّ من تَغْرُبُ عليه الشمسُ لِجُرْمِي فبِعَدْلِهِ، وإن يَكُ ظني صادقِي^(٢) فسينخدعُ لي انخداعَ ذوي الإنعام، ويتغابنُ في صمتي عن^(٣) إيجابه تغابنَ الكرام، بأريحيته اللدنةِ الأعطافِ، ورياستِهِ الموطَّأةِ الاكناف.

من جواب ذي السعادتين له

للسؤددِ محلٌّ يدعو إلى نفسه، وَيُسْفِرُ عن شمسِه، ويأبى أن يتقلقلَ به مهاد، أو يتململَ بقرارِهِ وساد، أو يكونَ إلا لمن وطأ له [كنفاً]، وألانَ بحمله معطفاً، واستقلَّ بأعباءِ تكاليفه، وأغمضَ بدائعَ أفكاره في تضاعيفه، ونصَّ^(٤) المذكيَّاتِ في مضماره، واستبردَ المُصْطَلَى من أواره، وغدا لفارِدِهِ

(١) اللخيرة ٤: ٥١٠.

(٢) ص: صادقني.

(٣) ص: قيمتي من.

(٤) ص: وتصل.

عَشْرًا، وشرح للعناء^(١) فيه صَدْرًا، وكان كما قيل: إن رأى حسنة قال، أو رأى سيئة أقال؛ فقد أحسن القائل:

إِذَا يَرِينِي مَفْصَلٌ^(٢) فَقَطَعْتَهُ فَيُوشِكُ أَنْ يَدْوِيَ لِدَلِكِ سَائِرُهُ
وإنما نصصتُ على الموقع الأنبي من حضرته، ودللتُ عليه بناره
وسيمته، لياذا بقوة الدواعي منه في تمثل ما أجراه الاتفاقُ على ضد المراد،
وثناه القدرُ الغالبُ فيه عن غرض الاعتقاد، وسنن الارتياح.

وفي فصل منه: حتى بدا مطلعُ الأمل من حيث شيمته، وصلقَ اليقينُ
بتلك الأوصاف اللائقة، والفضائل الشائقة الرائقة، ما تصوّرتُه وتحققته،
وذراً البدر^(٣) الكامل بالكتاب المعرب عن جميع أدوات الفضل ومعانيه،
وبوارع الأدب^(٤) النبيل ومعاليه، فأكرم به من واصل بالمعنى في مَوْضِعِ
العُتب، ووافد بالحسنى على الإساءة بالذنب، وأعجب بما حواه من رائع
البلاغة وبارع العبارة، ومستكرم المائة، ومستغنى الاطالة. ولقد أخبر من
أنباء السلامة في النفس المحروسة ما ضاعف المسرة، وضاعف الغبطة
والحبرة، وأشار فيما عداها إلى ما أسال العبرة، وأشعر الحسرة، ولله تعالى
في مثل ذلك الطافٌ توضح عن حُسن عواقب التفويض، وتقومُ بإكرام الانابة
والتعويض. وقد استرهن عندي بمبتدأ التطوّل بالمكاتبة يداً، اقتضى اعتدادي
بها وشكري لها بما يبرهن عن توافقنا في الصفاء، وتشاكلنا في الإخاء،
وسيدي يطيع في ذلك بواعث كرمه، ونوازع شيمه.

(١) ص: للهاء.

(٢) ص: ما يريني مفصل.

(٣) ص: ودر البر.

(٤) ص: وفوارع الأب.

جوابه عن رسالة ذي السعادتين^(١)

ألقي إليّ كتابٌ كريمٌ يكتفي شرفُ الهمةِ بخيالِ عنوانه ، ولا يُبلِّغُ بشقِّ
النفسِ شكرَ ظاهره فضلاً عما في طيّ جنانه ، ففضضتُ عن الرّوضِ العازبِ ،
والتقطتُ منه فرائدَ الكواعبِ ، ووجدتُ فيه نسيمَ الشبابِ ، وتعلّلتُ به في
عطفِ الأيامِ السالفةِ العذابِ ، ووجدته قد احتوى من عقائلِ الفصاحةِ
وكرائمِ البلاغةِ على ما يُعدي المعجمَ العييّ فينطقُ متخيّراً ، ويُنشدُّه
الناطقُ البليغُ فيبلسُ متخيّراً ، وظننتُ أنّ العشاقَ لو أُعيروا من ألفاظِهِ مزاجاً
للمراشفِ ، وهبوا من أنفاسه عِطراً للسوالفِ ، لصالوا بحُججٍ تجلُّ عن
تسميةِ المعاذيرِ ، وتصبغ الخطأَ بلمعِ الصوابِ المنيرِ ، ولو أنهم جعلوه رميَّ
سَهْمَةِ الفراقِ لكُفَّتْ عوادِيها ، وأخذتُ لأعين الرقباءِ لَطْفَرْتُ [من] مآقيها ، ولو
أن الحمّامَ أصغتُ إليه لعاد نوحها شدواً ، ولو أنّ الليالي تتدثر^(٢) به لصارَ
دُجَاهَا غَدواً ، وعجبتُ مما حملَ على مُتّي الضعيفة من مِننٍ كنتُ قبلها نضوَّ
العزيمة فكيف [أنهض] بها ، ومن مبارٍ يكادُ يمنعني فادحُ أثقالها أن أستارَ
مرفقها ، فلو أنّ ذلك الكتابَ الجليلَ صدرَ إليّ من عدوي لاهترزتُ ببدايع ما
فيه ، ولو أنه تاه عن إنعامِ عليّ لغالطتني عذوبةُ لفظه عن مرارةِ معانيه ، فكيف
وقد جاءني عن الأيامِ عُتبي ، وجعل قلبي لخواطيرِ الجدَلِ نهياً ، ولستُ أُلَمُّ
بشكره عن هذه العاطفةِ الكريمةِ فأوهمُ أنها مما تتناوله أفكارِ الكليّةِ ، ولا
أُعرِّضُ لحمدِها فأحبُّ أجري في الاعترافِ بالتقصيرِ عن مواهبها الجزيلةِ ،
ولكن أوقِيها ، ما وجبَ من إظهارِ العجزِ فيها .

وفي فصل منها :

(١) الذخيرة ٤ : ٥٠٢ .

(٢) ص : تتدهما ، وعليها علامة خطأ .

* وأين الثريا من يد المتناول *

لو أَعِنْتُ بما تلاقى عليه [. . .] من خواطر ملتبهة المطالع ، والسنة
معروفة المقاطع ، لما ازداد هذا الدَّينُ عليَّ إلا توثقاً ، ولا استجدَّ هذا الحقُّ
إلا تعلقاً .

* دَعُ ذَا وَعَدَّ الْقَوْلَ فِي هَرَمٍ ^(١) *

أنا الآن من التشوقِ إلى خدمته لو وجدتُ إليها سبيلاً ، وأعملتُ نحوها
رحيلاً ، وقد كنتُ ارتحتُ للفقرة التي تضمنها كتابه العالي من ذكر التفويضِ
والتعويض ، ورأيتُ أنها لو صَدَرَتْ عن الحسنِ البصريِّ لما زادتُ ^(٢) على ما
غشَّاهَا في عينيَّ من البهائمِ وجلالةِ الصدق ، ولقد انتفعتُ بها ورجوتُ يُمنَ
نقيبتها [وَحُسْنًا] عاقبتها . وجملته ما أَقْتَرِحُهُ أن يتصوَّرَ فيَّ ما يتصوَّر في بعضِ
الأقربين من خادمٍ يُصْطَنَعُ فَيُجْرَى من الحنوِّ عليه مُجْرَى خواصِّ الأهلِ
وأداني الأصحاب ، فله الرأيُ العالي في إنزالي حيثُ أنزلتُ نفسي من
الاختصاصِ بجهته ، فأما المكاتبَةُ فقد تقدَّم القولُ في اقتناعي منها بمثلِ
طيفِ الخيال ، أو رضائي أن يخطرَ ذكري بالبال ، إن شاء الله . .

- ٨ -

وطار للشريف أبي طاهر بازٍ كان يتصيد به ، فكتب إليه ^(٣)

بلغني خبرُ الغادرِ المفارق ، والباشقِ الأبق ^(٤) ، فشاركتهُ في
الاستيحاش [مِنْ فراقِهِ] لما كان يُبْدِعُ من مصايدِهِ ، ويقربُ عن مطارده ،
ورأيتُهُ قد شابَ فضائلُهُ بهذا الغدرِ الذي يُسْلِي عن تذكاره ، والإباقِ الذي

(١) صدر بيت لزهير بن أبي سلمى ، وعجزه : «خير الكهول وسيد الحضرة» (شرح ديوانه : ٨٨) .

(٢) ص : رددت .

(٣) الذخيرة ٤ : ٥٠٣ .

(٤) ص : الأريق .

يُنسي محاسن آثاره، والنكث الذي ختم به عواقب عهده، وبغض إلينا، بل إلى سيدنا، استخدام أمثاله من بعده، لأن أحق الناس بكرامة الغدر من كان الوفاء رضيع لبانه، والحفاظ منبت أصوله ومنشأ أعصانه، وكأني بفقده وهو عند الدراج من أنعم الأعراس، ومن الوحشة منه وهي بين سراب الطيور من ألد الإيناس، لأنها أريحت بعده من حثفها العاجل، وسَمها القاتل، وأجلها القاصر، ووجلها الحاضر، وعقلية قواديمها وخوافيها، ودهشة نواظرها ومآقيها، والكوكب المنقض^(١) على مسارحها، والسهم القاصد إلى مذابحها، والآفة التي كانت حرمت بها حُسن الرياض المونقة، وثكلت برد الغدران المغدقة، وتنغصت مشاهدة هذا الجو الرقيق الشماثل، اللازوردي الغلائل، حتى صارت لا تلتذ بوكر تبييه، ولا بفرخ تُغذيه، علماً بأن لها منه مفرق العدد، وفاجع الوالد بالولد؛ ولو علمت هذه الأطيأ الشامته بنفاده، السالكة سبيل الأشر بافتقاده، بما يُعده سيدنا لها من ذي ظفر مظفر، وميسر للطيأ ميسر، وخلف صالح، وجارح جارح، أشد لها منه اصطلاماً، وأسد إلى مقاتلها سهاماً، لعلمت أن كثرتها استجماع^(٢) له، وأن وفورها توفير عليه.

وفي فصل منها: وما ألوم هذا المارق على مِليه وانحياشه، لأنه كان قد تعود أن يصيد بمقدار قوته ومعاشيه، فصار سيدنا يستخدمه بهمة تطلب الغاية البعيدة، وتستسهل المشقة الشديدة، التي هزلها جد، وجورها قصد، ولعبها ارتياض، يتصير من لم ينقد إليها سريعاً، [ذا] ضراوة على اقتناص من لم ينته إلى أوامرها مطيعاً، فلم يُطق على ذلك جلدأ، ولم يجد بهذا الأمر الفادح يداً، فما أشد بسطي لعذره، ومعرفتي بسبب غدره، وآمل أن يتذكر ما كان له

(١) ص: المناقض.

(٢) ص: استجمام.

بفنائيه من نعيمٍ ، خياله بين عينيه ، وطيب عيشٍ ، تذكُّره أجلى له من حماقيه ، فتدعوه عواطفُ التربية والإيثار ، وتزولُ عنه عوارضُ السَّهْوِ والاعتزاز ، فيعودُ إلى رسمه ، ويعودُ من جُرمِهِ ، ويرجعُ وقد أدبته النكبةُ ، وهذبته الغربة .

- ٩ -

كتابه إلى رئيس اعتق الإسلام^(١)

وكان في ذلك الأوان بمدينة [تكريت، رئيس]^(٢) ممن يشار إليه ، ويعولُ قومه عليه ، فرأى في منامه^(٣) النبيَّ عليه السلام مع عليِّ بن أبي طالب ، وحضاه عليُّ الإسلام ، ووجد في الانجيل ما دلَّه على البشارة بمحمدٍ عليه السلام ، فاستدعي إلى الحضرة ببغداد ، وطيفَ به في سائر البلاد ، فكتب إليه ابنُ المغربيِّ رقعةً قال فيها:

ويعلمُ الله ما ورد عليَّ وعلى كافةٍ من حضر من المسلمين من السرور بما أبان الله^(٤) من آية قطعت عُذرَ الجاحدين ، و [حجة]^(٥) استهلكت شبهَ العاندين الجاهلين ، لا أن هذا الدين - بحمد الله - مفتقرٌ من بعض حواشيه ، إلى بيئةٍ تزيد فيه ، ولا أن الاستدلالَ الصادقَ كان تركَّ شبهةً إلا فضحها ، ولا معجزةً إلا أوضحها ، وزائغاً إلا قومه ، وجاهلاً إلا علمه ، وركناً للباطل إلا خفضه ، وعقداً

(١) الذخيرة ٤ : ٥٠٥ .

(٢) بياض في ص ، وزدته من تاريخ المسيحي : ٢٣٥ ب والرئيس المشار إليه هو أبو مسلم مشرف بن عبيدالله ، وكان يعرف بالمطران الكبير ، رئيس اليعاقبة ؛ ويذكر المسيحي أن إسلام الرجل تمَّ يوم الخميس السابع من جمادى الأولى سنة سبع [. . .] وأربعمئة وأن الوزير المغربي أرسل إليه هذه الرسالة من ميفارقين ؛ وقد أورد المسيحي جانباً من الرسالة لم يورده ابن بسام ، وانقطع فيها بضياع الأوراق ما أورده صاحب الذخيرة ما عدا سطرين منها .

(٣) ص : منهاها .

(٤) المسيحي : سروراً بما آتى الله جلت قدرته .

(٥) زيادة من المسيحي .

للشرك إلا نقضه، إلا أن المخالفين قد شغلت الدنيا أكثرهم عن التأمل، وحجبت العادات خواطيرهم عن التأول، فبعد بالحجج السالفة ذكرهم، واشتد إلى البراهين المستحدثة فقرهم، فكان أبلغ [برهان] إقبال مثله إلى المحجة عن غير رغبة استفزته، ولا رهبة هزته، ولا محاسدة أغرته، ولا مناظرة عزته، بل أطلق عنان عقله ومد به راشداً حتى وقفه على الصراط المستقيم، واستتلاه قاصداً حتى أوردته إلى المنهج السليم، فوردت النعمة بتخييره صافية غير مكدره، والمنحة في استثمانه وافية غير مقصرة، فهنا الله الإسلام ما لا يزال يتولاه به من إيضاح مناره، وتبليج أنواره، وإدامة صبحه ضاحكاً تتصدع عنه دياجير الشبهات، وتنجلي منه ملابس الضلالات، وهنا الله الشيخ ما رآه له أهلاً من هذا السناء الذي تقف دونه همم المعالي، وتضيء به ظلم الليالي، وغرس عنده التوفيق الذي يسترهن لواء النعمة، ويضمن بقاء العصمة.

- ١٠ -

وفي فصل من أخرى^(١)

ولولا أنني إذا أردت المواصلة بنفسي ثقلت ثقلين بالزيارة، وبالذالة^(٢) المستعارة، لما استنبت والله على لساني قلبي، ولا استنطقت يدي قبل فمي، ولكن الاضطرار يقود وأتبع، والزمان يقول فاستمع.

- ١١ -

وله من رقعة [في] فتح^(٣)

ولما تقاربت الفتان إذا بعدونا في عُدوة قد اشتملت منهم على كل سهم في كنانتهم؛ قد استكثروا من علوج لا يخشون^(٤) حومة اللقاء، ولا يشبتون على

(٣) الذخيرة ٤: ٥٠٦.

(٤) يخشون: يدخلون.

(١) الذخيرة ٤: ٥٠٦.

(٢) غير واضحة تماماً في ص.

مقارعة الأكفاء، فلما اجتمع أعداء الله وقلوبهم بالذعر متفرقة، وأقدموا وأقدامهم القهقراء راجعة، وكانت لنا عيون تجثم على مدارج أنفاسهم، وطلائع تقبض على مسارح الحاظهم.

وفي فصل منها: وبأدرتهم فتیان بنی عامر علی الجرید الصلادم^(١)، قد بزوا الجنن تعجلاً للطراد، وتخففوا من الرماح تقصيراً للبعاد، فوكزهم بالرماح وكزاً ترك الدروع منهم غلائل، وأمانى الحياة فيهم قلائل، فلم يترك القتل منهم إلا أنفساً عافتها كرام السيوف، أو آخرين عزيزين^(٢) تكفكف عنهم الرحم العطوف، يتمسكون بأنفسهم حوزاً، ويعتدون ذلّ الفرار عزاً، وافترقوا إلى أوطانهم يرقبون الليل كما يرقب الصباح، ويدلجون بكل ماش من الخيل بجناح، وكان أميرهم في بلهنية الاستهامة بهم، وقلة الفكر فيهم، قد بات يعمل كاسه ويلهي جلاسه، وغدا سكران على فرس جموح يبادر النهاب وهي أنفسهم، ويحاول الغنائم وهي مهجهم، فرقصت به الفرس فصادف ذلك الأجل المكتوب له. فجزى الله هذا الحي من آل عامر أهناً الجزاء عاجلاً، وأدومه أجلاً، وثنى ببني عمنا الأقربين، وعشيرتنا المستخلصين، خفاجة، وكذلك الجيران، وأهل البلد والأعيان وألفاف^(٣) كانت أسماؤهم نكرة، فعرفتھا المواقف الحميدة، وطوائف عاطلة حلتها الخطا البعيدة، وخاملة نبه عليها شكر السيوف لأيدٍ منهم وصلت قصارها، وأوصلت في زحام الورد حوارها.

- ١٢ -

وفي فصل له^(٤)

وكلما هممت بمفاتحته اعترضتني خجلة المتاركة، واستوقفتني غفلة

(١) ص: الصوارم.

(٢) ص: عرينة (دون اعجام).

(٣) ص: والقات.

(٤) اللخيرة ٤: ٥٠٧.

المجانبة، وخانتُ يدي قلمي، فلم تُشْفِهْ بإظهارِ ضميره، ولم تحسنِ النيابة عنه في الاعتذارِ من تقصيره.

- ١٣ -

رسالته إلى أبي العلاء أحمد بن عبدالله بن سليمان المعري وأخيه^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم وبه توفيقي

هذه أطال الله لسيدَيَّ الشيخين في سبوغِ النعمة البقاء، وأدام لهما في ذروة
المجد الارتقاء، وجعلني لهما من كل سوء الفداء والوقاء، نفثةً مصدر، وضجرةً
مأسور، بعثتهما صبايةً هوى تذكيتها نارُ الغرام، في صباية لقاء نُقلها أيدي السلام:

بقيةً شِلْوِ كَسْرِ البَيْنِ عَظْمَةٌ وَمزقَ جلدًا كان يستر ما بقي
أقام فلا تلك الخوافي تطيعه نهوضاً ولا تلك القوادم ترتقي

ولا بدَّ للمصدر أن ينفث، ولا غرو للمأسور أن يتلهث، وجملتها أني كتبتُ
وما لي جارحةٌ إلا وهي جريحةٌ حبهما، ولا جانحةٌ إلا وهي جانحةٌ إلى قريهما، ولا
قلبٌ إلا وهو كيفما تردّد وتقلبَ ففي مرضاتهما، ولا نفسٌ إلا وهو كيفما تصعدُ
وتصوبُ ففي موالاتهما، فالله يحرس على موقديّ جزلِ الغضا بين جنبيّ، وموقديّ
جيش الصباية كلَّ يومٍ إليّ، اللذين إن واجهتُ بهما المروءة أسفر مربدّها، وسرَّ
مكمدّها، وإن قابلتُ بهما الفتوة طلع سعدّها وأورى زندّها:

أرددُ فيهما فكري فترجعُ حُسراً فِكْرِي
كذاك الشمسُ تشي العيِّ نَ مُعْشاةً عن النظر

فإذا هاجتُ بلابلي ذكراهما، وإن كنت لا أنساهما، واشتقت أن أراهما،
ولم أجد عوضاً ممن سواهما:

(١) انظر رسائل المعري ١: ٢٥١، تحقيق إحسان عباس.

أرومٌ بالذكر شفاءً الذي يُقلّني من لوعةِ الذكرِ
ولستُ بالحاصل إلا على إطفاءِ جمرٍ بلظى جمرِ
وعلةُ الكونِ إذا طوليتُ بالجري في الإفسادِ لم تجرِ

مثلت نفسي لديهما، وقررت مكانها بين أيديهما:

وخلوتُ أجتلبُ الرقادَ لعني ألقى خيالاً منهما فأراها
فإذا عدمتُ النومَ لذتُ بفكرتي فانجاب لي من ليلتي فجراها
وإذا سئلتُ بمن تهيمُ صباةً قلتُ اللذان هما اللذان هما

الموفيان بعهدي بالغيب، والساتران لما في من عيب، والمحسنان إلي إذا
أسأت، والمصبيان في أمري إذا أخطأت:

دليلاي إن جار بي مهتدي وعوناي إن خذل الناصر
ولولا تردد فكريهما لما كان لي في الدجى سامر

من أجتلي غرر محاسنهما من جبهات الدهر، وأقرأ فضائلهما في صحائف
العصر وأطالع طلعتيهما في مرآة التخيل وأشاهد سمتيهما بعين التفكير والتأمل،
ولا غرو وإن بعد العهد، إذا قرب الود، ولا ضير إن تناءت الأشباح، فقد تدانت
الأرواح:

ولكن إذا حاسبت نفسي تأملت
فلا العين ترعى غير ما كان من نوى
وإني لجاني البعد والبعد قاتلي
فوا أسفا من ذا ألوم على النوى
وكم قد أقلت الدهر من خطأ ثنى
فنفس من كرب وفرج من أسى
فلم تر إلا فكرة قل ما تجدي
ولا القلب يلقي غير ما كان من وجد
وشاحد حدّ البين والبين لي مردي
ومن قبلي كان الفراق ومن عندي
فهلاً أقال الدهر من خطأ فرد
وجمع من شت وقرب من بعد

وهيهات هو الدهر الذي يسر نادراً ويسوء مبادراً، ويحسن مبتدئاً ويسوء

آخراً:

ويجودُ ثم يُجيدُ أخذَ صلاته مستدرِكاً خطأ الجميل فمُدركاً ؛
فإلى الزمانِ أذمُّ ما ألقاه من غيرِ الزمانِ وأستنيمُ إلى البكا
وإذا شكوت إلى سواهُ صنيعه لم يُشكني فإليه منه المشتكى

فلعله أن يغلطَ باجتماع ، لا يكدره انصداع ، أو تلاق لا ينغصه افتراق ، وهو
المرجو من طول الله تعالى . ولولا ما أرجوه من عودِهِ إلى ما عودَ من جمع الفريقين ،
ولم ذات البين ، لمتُ كمدأ ، ولم أجد على ما أقاسيه جلدأ . فأما حالي وما أنا
عليه ، فجملتها أني أصبح وأمسي في غلّ التدبير ، وأروح وأغدو في سجنِ
المقادير ، هدفاً لسهام الليالي والأيام ، وغرضاً لأسنّة الأحوال والأعوام ، أجدُ ما لا
أريدُ ، وأريد ما لا أجد :

وليتني من زمني خرجتُ راساً براسِ
فلم ينلني بخير ولم يصبني بياسِ
وكنت أصبح حراً بين ارتجاءِ وياسِ

وهما يريان ذلك في اضطراب خطي ، ورجوع الفاظي شيئاً فشيئاً إلى
حطّي ، فإذا هما صرفا التأملَ إليّ ، وأقبلا بكلية فهمهما عليّ ، وجداني :

وقد استحال الهمُّ بي فتخالني من طول ما أجد الجوى مسرورا
وقد انطوت منّي الضلوعُ على أسيِّ لو كان محسوساً لكان سعيراً
وأخلاقُ بمن كانت هذه صفته ، أن تساوى عنده الصحة والسقم ، وأحر
بمن كان هذا نعته أن يتمائل لديه الراحة والألم :

بأيّ فؤادٍ أقاسي الهمومَ وفي أيّ جفنٍ أحسُّ السهادا
وما ترك الدمعُ لي مقلّةً ولا خلفَ البينِ عندي فؤادا

وأنا مع كمالِ هذه الأحوالِ أخاشينُ الحجر ، وأحاسنُ القمر وأفاضلِ الهجانِ

بالهَجَنَ ، وَأَفْضَلُ الْغَثَاثَةِ عَلَى السُّمَنِ :

أَتَعَاطَى نَزْحَ الرُّكِيِّ وَقَدْ قَصَّ
وَلِعَهْدِي بِفِكْرَتِي وَهِيَ تَنْجَا
غَيْرَ أَنِّي وَإِنْ تَعَاوَرَنِي الْهَمُّ
وَرِمَانِي مُسْتَيْقِنًا أَنْ قَلْبًا
لَا أَبَالِي بِاللَّيْلِ طَالَ أَمْ الْيَوْمُ
وَالْمَغَادِي هُوَ الْمَرَاوِحُ مِنْ هَمِّ
وَإِذَا الْعَيْنُ لَمْ تَعَايِنُ سِوَى السُّوِّ
وَابْنِي الْهَمُّ لَا ابْنَ أَنَا إِذْ كُلِّ
رَ عَنِ أَنْ يَنَالَ مَاءَ رِشَاءُ
بُ بِهَا عَنِ صِبَاحِهَا الظُّلْمَاءُ
وَشَاءَ الزَّمَانَ مَا لَا أَشَاءُ
بَيْنَ جَنْبِيَّ صَخْرَةً صَمَاءُ
مَ ، كَلَا الرُّبْتَيْنِ عِنْدِي سِوَاءُ
يَ فِهَذَا الصَّبَاحُ ذَاكَ الْمَسَاءُ
ءِ فَسَيَّانُ ظَلْمَةً وَضِيَاءُ
ابْنِ هَمِّ بَلِيَّةٌ عَمِيَاءُ

وبعد فهذا - أدام الله عز سيدي الشيخين - قول أستغفر الله منه، وأسأله
التجاوز عنه، وأسلم للمحتوم في أمره؛ وأرضى بقدره في خيره وشره، وأسأله
الجمع بيني وبينهما على حال تسرُّ الوليِّ وتسوء العدو بحوله وطوله، إنه ولي
الإجابة والقادر عليها، إن شاء الله تعالى.

- ١٤ -

رسالة أبي القاسم إلى السدة القادرية وقد طعن عليه في مذهبه ونسب إلى
الاعتقاد بالمذهب المصري والتدين به^(١):

الدهر أبو العجائب وذو الغرائب، إلا أني ما ظننته يُبدعُ هذه البدعة الشنعاء،
ولا ظننته يطرقُ هذه الظنة النكراء. وينبغي أن أنزلَ عن الاحتجاج للملك - أدام
الله بقاءه، وأعزَّ نصره ولواءه - والمؤمن على تدبيره والسفير بينه وبين عسكره - أدام
الله تمكينه - فإن الله يعلم، والناسُ يعلمون خلوصَ نياتهما في الطاعة، وبعدهما
من هذه الشناعة، فإن تشاغلي بما يخصني من هذه الحال التي ظننت أن العرضَ

(١) بغية الطلب ٥ : ١٦ - ١٧، وذكر ابن العديم أنه حذف من آخرها ما لا حاجة إليه.

على الله يسبقها وأن المعتقد المقدس قد استحکم في الثقة استحكاماً يُقصرُ أيدي اللثامِ عن صياغة مثلها لي، فإن كان يظن أن ما وُسِّمَتْ به من النسب المستعار، يحملني على الازورار، فإن الأمر بضده، إذ كان أصلي من البصرة وانتقل سلفي عنها في فتنة البريدي إلى بغداد، وكان جدُّ أبي وهو أبو الحسن علي بن محمد يخلفُ على ديوان المغرب، فنسب به إلى المغربي، وولد له جدِّي الأدنى ببغداد في سوق العطش، ونشأ وتقلد أعمالاً كثيرةً منها تدبيرُ محمد بن ياقوت عند استيلائه على أمر المملكة.

وكان خال أبي وهو أبو علي هارون بن عبد العزيز الأوارجي المعروف الذي مدحه المتنبّي متحققاً بصحبة أبي بكر محمد بن رائق. فلما لحق أبا بكر ابن رائق ما لحقه بالموصل سار جدِّي وخالُ أبي إلى الشام والتقى بالإخشيدي، وأقام والذي وعمي رحمهما الله بمدينة السلام وهما حدثان إلى أن توطدت أقدامُ شيوخهما بتلك البلاد، وأنفذ الإخشيدي غلامه المعروف بفاتك المجنون الممدوح المشهور فحملهما ومن يليهما إلى الرحبة، وسار بهما على طريق الشام إلى مصر، فأقامت الجماعة هناك إلى أن تجددت قوة المستولي على مصر، فانتقلوا بكليتهم وحصلوا في حيز سيف الدولة أبي الحسن ابن حمدان مدة حياته، واستولى جدِّي على أمره استيلاءً تشهدُ به مدائحُ أبي نصر ابن نباتة فيه، ثم غلب أبي من بعده على أمره وأمر ولده غلبةً تدلُّ عليها مدائحُ أبي العباس النامي فيه، ثم شجر بينهما ما يتفق مثله بين المتصاحيين في الدنيا ففارقه من الرحبة، وانحدر إلى الأنبار قاصداً مدينة السلام، فلما حصل بالأنبار وجد العراق مضطرباً، وبهاء الدولة رحمه الله في أول أمره غالباً، فخوف من المقام، فركب مغرراً بنفسه قاصداً إلى الشام ليتمكن من تعرف أخبارنا، وافتكاك إसारنا، فإننا كنا بحلب معوقين من بعده، فلقي بمصر الحظوة التي عرفت، وليتها ما اتفقت، فإن ختامها كان سماً زعافاً وعقباها كان بواراً واجتياحاً، وانتقلت في أثره، وكانت والدتي من أهل العراق، ولنا إلى اليوم أملاك

بالنعمانية موروثة، فكنا بمصرَ زوّاراً، وبالعراق لما انتقلنا إليها قاطنين وألّافاً،
فهذا أولاً حديث الأصل الذي وقع الاشتباه، وتمّ التمويه فيه .

ثم أرجعُ إلى ذكر الدين : فإني نشأتُ وعُذيتُ بكتب الحديث وحفظِ
القرآن، ومثافنة الفقهاء ومجالسة العلماء، ووالله ما رأيتُ قطّ بتلك البلادِ مآدبةً
ولا وليمةً إلاّ لمقرئين، ولا كنتُ متشاغلاً إلاّ بعلم أو دين، ولقد سلمَ لي من
جُزّاتِ كتبي ما هوَ اليومَ دالٌّ على تشاغلي بالدين القيم، واستمراري على
النهجِ الأسلم، لأنه ليس كتابٌ من كتب السنة إلاّ وقد أحطتُ به روايةً
ودرايةً، وما هنا اليوم نسختان من موطأ مالك سماعي من جهتين، وعليهما
خطوطُ الشيخين، والصحيحان لمسلم والبخاري وجامع سفيان، ومسانيد
عدةٍ من التابعين. ولي - وأحمدُ الله - إملاءاتٌ عدّةٌ في تفسير القرآن وتأويله
وتخريجاته من الصحاح المذكورة، وسمعتُ كتابَ المزنيّ عن الطحاوي عن
المزني. وأما الأحاديثُ المنشورة التي كنتُ أبكرُ بكورِ الغرابِ لاستماعها،
وأطرحُ زينةَ الدنيا في مزاحمةِ أشياءها، فأكثرُ من أن تُحصَى، فكيف يُظنُّ
بمثلي ممَّنْ ظهرَ تماسكه إن كان لم يظهرْ باطنه تعلقٌ بالهباءِ المنشور، وتمسُّكٌ
بالضلال والزور؟! . . .

- ١٥ -

خطبة له بين يدي الحاكم

وقف أبو القاسم الحسين بن علي المغربي خطيباً بين يدي الحاكم
فقال^(١): السلام على أمير المؤمنين بقدر استحقاقه من ربّه، لا بقدر مقالِ

(١) الدواداري: الدرّة المضية في أخبار الدولة الفاطمية (الجزء السادس من كنز الدرر) تحقيق صلاح الدين المنجد (القاهرة ١٩٦١) ص ٣٠٩ - ٣١٢، وقال المؤلف: وهذه الخطبة لم تثبت في رسائل أبي القاسم إلا أنها ثابتة في سيرة الحاكم. قلت: والنص فيه اضطراب وتصحيف كثير.

عبده، ولا زالت الدنيا بعزّه حالية الأجياد، والأعوام بسناء دولته مصقولة الأطراف، حتى تعود الأعياد بين أيامه في عموم المسرة وإشراق نور الخلافة، وحتى أقف بين يديه خطيباً بنعمة الله جل وعزّ في إنجاز ما وعده من ملك المشرقين والمغربين، وحتى أرى سيوف انتقامه تشكو الظماء وتتعلل بالأماني، لا عدواً أبقت بتلهلها علقاً (؟) ولا عن باغٍ ذهلت، رويت برويها دماً صيباً. (كذا).

هذا الطاغي ملك الروم بقسطنطينية قد كان خرّق إزار السلم، وهتك حجاب الأمن، وأطلق مقال الحرب، وظنّ ما أجرى من الحديد، وصوب من مجاري الجنود، عاصماً له من جند الله وملائكته المسومين، وستراً على ما أنزله الله من الفتح المبين، حتى ضععه زلزال الحروب، وأذاخته نار الوقائع، فعاد يفتل حبل الهدنة، ويمدّ إليك أمير المؤمنين كف الرغبة، فلما أفرشته مراقداً الامهال، وأسكنته تحت ظلّ القرار، عاد يستري ويمتري، فهب يشغب قصد القنا، ويستنّ فلول القضب، فكيف بنش الرسم وإحياء الموتى، ألا وإني أقول لكم يا قومنا معشر أنصار أمير المؤمنين، كما قال أخو خزاعة:

قاتلوا القوم يا خزاع ولا يدخلكم من قتالهم فسل
القوم أمثالكم لهم شعّر في الرأس لا ينشرون إن قتلوا

﴿قاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله﴾ (البقرة: ١٩٣).

﴿ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون﴾ (النساء: ١٠٤) و ﴿عسى أن يكون ردف بكم بعض الذي تستعجلون﴾ (النمل: ٧٢).

هلموا رحمكم الله، هلموا نصركم الله، هذا باب الزلفى مفتوح، هذا

رواق الجنة ممدود، هذا أمير المؤمنين لكم أمير، هذا جبريلُ وفتته لكم ظهير ونصير، ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ (الحج: ٤٠) ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ (المائدة: ٥٦) وأيم الله يا أمير المؤمنين، لو لم يكن لك إلا هيبتك جندٌ، وإلا فرسك معقلٌ، وإلا ذا الفقار سلةٌ، وإلا عذبتني لوائك ظلالٌ، لدمغهم سلطانُ الحقِّ، ورشقتهم سهامُ النصر، والتقت عليهم خيلُ الله بالظفر، ولكان الرعبُ في القلوب خليفةً سيفك في قصرِ الهامات ﴿وإن لك موعداً لن تخلفه﴾ (طه: ٩٧) و ﴿إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ (البقرة: ٢١٤).

ثم إني يا أمير المؤمنين عبدك ووليُّك ابنُ أوليائك، إن شئتَ كنتُ جمرةً تسعُرُ في صدورهم، أو سحابةً تفيضُ على القتال، فأجلو عن بصائرهم بالمواعظ، وأحللُ عقَدَ صدورهم بسحرِ البيان، وإن شئتَ فأقمني بحضرةٍ سريرِ عزك خطيباً بنعم الله عليك، وناظماً بسيرة أيامك، وسناناً تدرأ به نحرَ كلِّ خطيبٍ أشرق في ملكٍ غيرِ ملكك؛ فوالذي أقامك بالحقِّ إماماً، ما سرّني بنظرةٍ نظرتها إليك ملء الأرض ذهباً، ولئن كنتَ نعمَ الامام ونعم الراعي، لأنا بشس المؤتمِّ وبشس الرعيّة، وإني لأصدقُ الناس قولاً حيث أقول فيك يا أمير المؤمنين:

[أنت] أعطيتني كتاباً إلى رضا ن حتى أجزتُ خيرَ الجزاء
الآيات . . .

- ١٦ -

رسالة في السياسة

١ - حقٌّ على من رسم رسماً في السياسة أن يجعله في غاية الاختصار، لأن المقصود بفائدته العظماء، وهم مخصوصون بكثرة الأشغال، والتسرع

إلى الملل. على أن أفضل ما في الناس عموماً، وفي السلطان خصوصاً،
محبّة العلم والتشوق إلى استماعه والتقريب لحملته، فإن ذلك دليل على قوة
الإنسانية ومن أعظم ما يتحّب به إلى الرعيّة. ثمّ فيه مع ذلك، استعراض
للتجارب، واستعداد للنّوائب، إذ كانت أخبار الأولين تدلّ على آراء تجلّت
لهم أوائلها، واحتجبت عنهم عواقبها. ونحن بتأملنا ما آلت إليه أمورهم،
وأثمر لهم تدبيرهم، نعلم من آرائهم الأول والآخر، والهوادي والصدور.

٢ - والسياسات ثلاث: سياسة السلطان لنفسه، وسياسته لخاصته،
والثالثة لرعيته. فالسائس الفاضل إنما يصلح نفسه أولاً. ثم يصلح بسياستها
رعيته، وما يحملها عليه من الآداب الصالحة لرعيته، فينشأ الصلاح على
تدريج وتسود الاستقامة على تدريج.

باب

اصلاح السائس نفسه

٣ - فمن إصلاح نفسه: إصلاح بدنه؛ لأنه كالقالب لنفسه، والوعاء
لجنسه: وأول ما يلزمه من إصلاح جسمه تربيته على أذى القرّ والحرّ، فإنّ
الإنسان في هذه الدنيا على جناح سفر، وبإزاء غرر وغير. والرئيس متى
اتصل نعيمه، ورقّ أديمه، بان أثر المشقة عليه، وظهر الجور والعجز منه.

٤ - ومن مصالح الجسم تجويد صنعة الطعام؛ فإنّ استطابة المأكّل
تقوي الطبيعة على الاستمرار والهضم، وبالضد أن لا يتناول منه شيئاً إلا
بعد استمراء ما أكله قبله، ونقاء المعدة منه.

وقال لنا «صاعد»: استعمل الرياضة اللائقة بك، ولا تكظّ المعدة، وقد
أمنت الأمراض كلها.

٥ - ومن الحكمة في الغذاء أن يكون لونا أو لونين متجانسين فإنّ

اختلاف الألوان يؤدي إلى سوء الاستمراء، ويجب أن يعتمد الحكيم على ذلك، ويوفر غيره مما تُزَيَّنُ به الموائد على ندمائه وجلسائه.

ومن الحكمة فيه أن لا يستوفي نَهْمَتَهُ كُلَّهَا منه حتى يملأ المعدة، لأن الطعام إذا بدأ بالنُّضج رَبا وانتفخ، فإن لم يجد في تجويف المعدة مَسْعاً أعقب الكِظَّةَ.

٦ - ومن الحكمة في الشراب أن لا يبلغ الحكيم منه مبلغاً يزيل العقل ويُصدىء الذهن، بل ما يُكسِبُ هِزَّةً وأرْجِحِيَةً. وأقبح ما بالسلطان أن يبلغ آخر أمد السكر، فيبقى سلطانه في ذلك الوقت مهملًا، بل يجعل لنفسه وظيفة يتعلل بشربها ولا يتعداها، ويتناول منها في أول مجلسه كؤوساً وافرة، توقد نار الطبيعة وتذكئها. ثم يتعلل بعدها بما يستديم الموانسة إلى أن ينقضي وقت الشراب، وهو ثَمِلٌ طيب النفس، غير زائل العقل. وليحذر النهوض عن مجلسه وقد انهتك السَّترُ بينه وبين خَدَمِهِ وحاشيته.

٧ - ومن الحكمة في الشرب إعْبَابُهُ، وإفراد يوم له ليتناوله على جَمَامٍ له ونشاط إليه، فتتوفر لذته ويكون أكثر زمانه لما يهمله.

٨ - ومن الحكمة فيه إخلاء المجلس له إلا من أخص الندماء [و] قد أطرحت الحشمة معه؛ وأن لا يحضر خدمته إلا العدد اليسير الذي لا يستغنى عن خدمتهم.

٩ - والصبر على السَّهر من أشرف صفات الملوك، وغلبة النوم من أدونها، ويجب أن يسهر ربع الليل الأول، ويستيقظ وقد بقيت منه بقية صالحة، وأن يستعين بنوم النهار، لأنه لا يخاف من طروق حوادثه وفوت تلافئها. [و] مما يخاف من حوادث الليل جلب الحوادث الهائلة، ولذلك وُجد في الحيوان المخلوق للحراسة كالكلاب والأوز طبيعة السهر.

* * *

١٠ - ومن حفظ الصحّة الحّمّام، وفيها استفراغُ فضولِ الأَطعمة والأشربة. والملوكُ إلى ذلك أحوجُ من الرعيّة، لأنّ الرعيّة تنفي ذلك عنها بالحركاتِ والصنائعِ الشاقة. ومن احتاج إلى تنقية بدنه من الفضولِ بالحّمّام، فليدخل البيتَ الثالث، بمقدار ما تحتملُه طبيعته. ثم يصبّ على جسده بعده ماءً فاتراً، ليَجفّف المسام، ويردّ الحرارة إلى قعر البدن ويمنع من كثرة التحلل. وإذا خرج منه فليحذر كلَّ الحذر، مبادرة الأكل والشرب، إلا بعد استراحة ونومة يُسكّنُ بها ما عرض في بدنه من التموج والاضطراب، فإنّ ذلك خطرٌ وجالبٌ لكثيرٍ من العلل.

١١ - والرياضة من أعون الأمور على حفظ الصحّة، فلتكن أمراً قصداً، وبحسب العادة والاحتمال. ومن أصلحها للملوك اللّعب بالصوّلجان، لأنه مع الرياضة تخفيف للحركات، وتعوّد للمثاقفات.

١٢ - وأول سياسة الملك لنفسه: استعمال تقوى الله تعالى، وأن لا يخلي وقته من ذخيرة يدخِرُها بينه وبين ربه. ثم الاكثار من تذكّرِ نعمة الله عليه في أن رفعه وخفضهم، وملّكته تدبيرهم، وفضّلهم عليهم. فليواصل حمد الله تعالى عليه، ويجعل من مجازاة نعمة الله عليه العدلَ فيما ولاه، والإحسانَ إلى من استرعاه، والسهرَ لنومهم، والتعبَ لحراستهم. وأن لا يظن أن غرضَ الوالي تحصيلُ الراحة والدعة، بل هو أحقُّ الناس بالتعب، وأولاهم بالنصب.

١٣ - واللذات إما مباشرة للأعمال ببدنه، أو تفكّر فيها بقلبه، والسائس الفاضل لا راحة له بالحقيقة، ولا طريق له إلى اللذة، إلا بمقدار ما يُجمُّ نفسه في أوقات يسرقها من زمان شُغله. فيجب أن يوازن بها ما يتعوضه عنه من جميل الذكر، وجميل الدُخْر، ثم رضى سلطان له إن كان فوقه. ولا رتبة أبهى من رتبة العزّ، ولا زينة أجمل من زينة المقتدر النافذ الأمر، ولا حلية

أَحْسَنُ مِنْ حَلِيَةِ الثَّنَاءِ وَالشُّكْرِ.

فهذه لذاتُ السياسةِ الحكماءِ، وأَعْوَابُهُمْ مِنَ الكَدِّ والعناءِ، وإنْ هم حفظوا الأصولَ فقد ينالون الفروعَ، التي هي اللذاتُ، في أوقاتٍ لا تخلُّ بأشغالهم، فيجتمع لهم الأمانُ.

١٤ - ثم ليحذر كلَّ الحذر من تأخر عمل يوم إلى غد، فإن لكلِّ وقتٍ شغلاً. وهذا الخُلُقُ مِنَ المَدَافِعَاتِ بالمهماتِ أدهى الدَّوَاهِي، التي تتابع لها الخللُ، وانهدمت لها الدُّولُ.

١٥ - ثم ليجتهد أن يجعل طاعةَ الخاصةِ والعامَةِ لَهُ طاعةً محبةً لا طاعةَ رهبةٍ. فإذا أطاعوه محبةً حَرَسوه، وإذا أطاعوه رهبةً احتاج إلى الاحتراز منهم. وشتان بين حالين: إحداهما تجعلُ الناسَ حراساً، والأخرى تحوجه إلى الاحتراس منهم. ولسنا نعني بزوال الرهبة خلوَّ قلوب الرعيَّةِ منها بالموجدة وإنما نعني أن يكونوا في حالِ رهبتهم له، واثقين بعدلِهِ آمنين من تعسفه وظُلْمِهِ، فتكون الرهبة حينئذ كَمخافةِ الولدِ لوالده، بفرقٍ أو بأدب، وهو يَعْلَمُ أنه لا يريدُ إلا خيراً له.

١٦ - ورأسُ السياسةِ إنجازُ الوعدِ والوَعِيدِ، ومكافأةُ المحسنِ والمسيءِ، والوفاءُ في الجِدِّ والهزلِ، والاستخدامُ بالكفايةِ لا بالغايةِ، والتيقُّظُ للأخبارِ في القربِ والبعدِ. فَمَنْ أَحْرَزَ هذا الفصلَ، وأحاطَ بمعانيه أحاطَ بالسياسةِ كُلِّها، وبالله تعالى الثقةُ.

١٧ - وليجتهد في إحرازِ الحظِّ الجزيلِ من فضائلِ النفسِ وهي: العلمُ والعفةُ والحلمُ والسخاءُ والشجاعةُ:

فمن العلمِ معرفته بما يأتي ويذر، وشدةُ بحثه عن كلِّ ما جَلَّ ودَقَّ.

ومن العفة تنزهه عن المكاسب التي فضلتها الرعية ، ويجتهد أن تكون وجوه دخله مناسبةً لجلالة قدره وعلو منزلته ، لا يهتكُ فيها للدين ولا للمروءة سترًا ، ولا يبعثُ بها على أحدٍ من الرعية انتقاصاً وظلماً .

ومن الحلم تأخير عقاب المُقصر إلا بعد تكرير تنبيهه ، والإغضاء عن أول وثانٍ من جرمه ؛ فإذا انقطع العذرُ أوقع العقوبة بموقع السياسة لا التشفّي ، والعدل لا التعدي .

وأما السخاء فإن لا يمتلح حقاً ، ولا يخيبَ أملاً ، ولا يؤيس قاصداً ، فإنه يستعيز بعزّ الولاية وجاه القدرة خلفاً من كلِّ ما ينفقه . وليعلم كلُّ والٍ أنه وكيلُ الله على ماله ، وأن عليه حقاً واجباً لكلِّ ابن سبيل ، ومنقَطعٍ به . فليخرج إلى موكله مما يلزمه له ، وإلا لا يأمن من استبداله به وحفظه عليه .

ومن الشجاعة أن يُشعر قلبه أنه لا يجوزُ أن يكونَ الجبان ضابطاً لأمره ، ولا حارساً لرعيته ، وأنه إذا استشعر أعداؤه وأولياؤه ذلك طمعوا في عطفه ، وتدرجوا إلى أطراح مراقبته ، وأن يجعل وكدّه كدّه جمع الرجال والأسلحة والخيل والعدد .

١٨ - وإن وثق السائس بتحصيله فليدرس أخبار الماضين ، ليجتنب أقبحها ويعتمد أصلحها ، فإنه بابٌ عظيمٌ من أبواب السياسة .

باب

سياسة الخاصة

١٩ - اعلم أن سياسةَ الخاصة ليست كسياسة العامة ، لأن سياسة العامة استحفاظ طاعتها ، وإقامة الرغبة والرغبة فيها ، وإفاضة المعدلة عليها ، من غير أن يحدث نفسه إلزامها الآداب الصالحة ، فإن ذلك عسيرٌ لا يرام . لكنَّ الخاصة يجب أن يعتنى بإصلاح أخلاقها ، وتهذيب آدابها ، لتقوى على

حقوق الخدمة التي تلزمها . وإذ كانت للرئيس ، فهي كالأعضاء للبدن ، فمتى لم تكن الأعضاء على الهيئة الفاضلة ، أو عرض لها أمرٌ يثني كلها أو بعضها عن فعله الأصلي الموظف له ، وقع الاضطراب في جملة البدن .

٢٠ - وأول ما يجب اعتقاده في هذا الباب أن السائس لا يستغني عن تثقيف خاصته ، وتفقد أحوالهم ، وتقويم زيفهم ، وإن كانوا حصفاء أسداداً . مثله في ذلك كالصانع الذي يحتاج في صنعه إلى آلات ، وتلك الآلات لا يجوز أن تبقى على حالها مستقيمة بل منها ما يكل فيشحذه ، ويعوج فيقومه ، ويفسد فيصلحه . وكذلك السائس يجب أن تكون له عين راعية ، تتفقد أصحابه ليتلطف في تثبيت صلاحهم ونفي فسادهم بما يتهيأ .

ومما يحتاج إليه في هذا المعنى أن لا يعتقد أنه إن استغنى أو استكفى كافياً أمراً يهمه ، فقد استغنى عن تفقده وتعهدده ، بل يجب أن يتصور أنه مضطرٌ إلى مراعاته ، وملاحظته بنفسه ، كالأستاذ في الصنعة ، الذي يكل إلى تلاميذه ما يصنعونه ، إلا أنه يراعيهم ليأمن خللاً يجري فيه .

وهذا أصلٌ عظيم ينبغي أن يوقف الفكر عليه والاهتمام به .

٢١ - ويجب أن يستخدم خواصه على المخالصة والمحبة الصرف بلا مزاج ، وطريقه أن يستعمل معهم أربع خصال :

أولها : الإحسان إليهم ، فقد «جِبِلَّتِ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا» ، وأن يتفقد أحوالهم فيلم شعثها ابتداءً قبل المسألة ، ليدل على خلوص الاهتمام ولطف العناية . فإن قليل الابتداء أهناً وأحسن موقعاً من كثير العطاء بعد السؤال .

وثانيها : بسط آمالهم بالعفو عن الزلل .

والثالث : أن لا يستقصي عليهم في أزمته خدمتهم ، حتى لا يجدد ترحه

لراحة نفوسهم ولذاتهم . ولكلِّ إنسان وطراً يجب أن يقضيه ، ويتنفس عيشهم بمناقشته فيه ، ويلحقهم بالاستقصاء ضجرٌ وملال ، يُفسدُ الخدمة . فإذا سَاهَلَهُم الرئيسَ بعضَ المساهلة كانوا في خدمته أنشطاً ، ومحبتة أبدأ في قلوبهم تنمي وتتجدد .

والرابع : أن يُؤمّنَهُم إسرَاعَهُ إلى قَبُولِ كثيرٍ من ثَقُلِ الأصحاب . وأقلُّ ما يوجد في الناس الكافي الأمين ، فإذا اجتمعوا فهو الجواهر الثمين :

(١) فأما كاتب الرسائل فمن يوثق بكتمانه ، بليغ في بيانه ؛ فإن العبارة الحسنة تؤثر آثاراً عجيبة في القلوب ، ويكون مُتَفَنّاً في العلوم ، وأن يطالب فيوجد عنده علمٌ كلُّ ما ورد إليه وصدور عنه ، في أوقاته .

(٢) وأما الحاجب فطلق الوجه مقبول الشماثل محببٌ ، ليوصل من يصلُ بإكرام ، ويصرف من لا يؤذُنُ له برفق ولطفٍ كلام . ويجب أن يعرف طبقاتِ الناس كلِّها ، لينزلهم منازلهم ، ويُطالب بإنهاء كلِّ من يحضر في وقته .

(٣) وأما جابي الأموال فحَسَنُ المعاملة للرعية ، منصفٌ منتصف ، مع طَلَقِ نَفْسٍ ، وطبيعة في التمشية والرفق ، وأن يعتبر في كل وقت بمسألته عن دخله وخرجه .

(٤) وأما قائد الجيش فيكون شجاعاً فارساً عارفاً بآلات الجندية ، ذا حظ من الرأي ، ويُطالبُ بمعرفة أحوالِ الجند المضمومين إليه ، ليعرف الحاضر من الغائب ، ويلزمهم الباب ، في أكثر الأوقات ، بالعدد التامة ؛ لِيُرْهِبَ بذلك رسل الملوك ، وجواسيس الأعداء .

(٥) وصاحب الشرطة مهيب المنظر عبوس ، جليل في العيون ، غير ذي دعابة معروفة ، ويؤخذُ بالاشتداد على أهل الريب ، ويتبعهم في مكائهم ، صاحب ثقة معروف بالصدق ، ناصح أمين ، معتدل الطباع ، قليل

العُلقِ في المعاملات، ولا يقلل عثرةً من كَذَبِ بنهيه، فإن التدبير كله على قوله .

(٦) والحاكم يجب أن يكون عالماً عاقلاً مأمون الباطن غني النفس .

(٧) والمحتسب أمين ثقة حميد السيرة عارفٌ بوجوه المكاسب والغشوش ومصالح الرعية .

ومظالم الناس صنفان : صنفٌ ظاهرٌ كالفسق المجاهر به ونحوه، وصاحبُ الشرطة يتولاه . وصنفٌ مكتومٌ، والمحتسب يتولاه . وربما كانت مظالم هذا النوع أعظمَ ضرراً من النوع الآخر لأنها خافيةٌ لا يُهتدى إليها .

(٨) والمختار المتوجه في الرسائل حسن الرواء، مقبول ناصع اللسان حافظ لما يقوله ولما يُقالُ له، يؤمن في التحريفِ والتمويه .

باب

سياسة العامة

٢٢ - العامة هي الموضوع الذي بكثرتُه يتسع الملك، وكلما كثروا كان الملك أوسع . وإصلاحُ العامة عسيرٌ لكثرتهم، وقلّة التمكن من مداواة الفساد العارض فيهم . فإنَّ الملك، عند اضطرابهم، إنْ رامَ شفاءَ غيظه منهم لم يتمَّ له ذلك، إلا بخرابِ بعض العمارة، وبلوغ ما زعزع من أركان السياسة . فليجتهد في حفظ نظامهم، وأن لا يحوجوا إلى بلوغ هذه الغاية فيهم .

٢٣ - ويستدل على حزم الملك بحسن سياسة الرعية، وجمع كلمتهم على طاعته، للتباين الموجود في أهوائهم . وإنَّ الشدّة والعنف لا تصلحهم، واللين والمساهلة لا تجوز في معاملتهم، فمنهم من تفسده الكرامة، ومنهم من تفسده الإهانة .

٢٤ - وأول ما يجب في سياستهم : معرفة طبقاتهم ، وتمييز سرواتهم ، فيطالبهم بالخدمة له ، والسعي إلى بابه ، إلا من ظهر عُذْرُهُ وبانَ عَجْزُهُ . ولا يجوز للزهاد والعلماء الانقطاع عنه ، إلا من وقعت اليمينُ الخالصةُ بانقطاعه إلى الله تعالى بالكلية واعتزال الكافة . ويترك ما تختلط به الرعية ، كأبي عليّ ابن أبي الهيثم على شأنهم ، والتبرك بدعائهم والحذر من الإثم فيهم .

وأما من دونهم ، من المتشبهة بهم ، فليوسعوا عدلاً واستخداماً ، ولا يكونوا من التصوّن عن مجالس الملوك ، والسعي إلى أبوابهم ، فإن في ذلك فساداً ، قد شرّحه «أردشير» في «عهده» ، يغنيا عن ذكره .

وهؤلاء الذين يطالبهم الملك بقصد بابه ، فلهم عليه حقٌ يقتضي تعرف أخبارهم ، وصيانة جاههم ، وترتيبهم في مراتبهم ، واختصاص كل واحد منهم من ذلك ، بما يقتضيه طبعه في الخير والشر والنفع به والضرر .

ثم يبالغ في إكرام الأختيار من الطبقات التي دون ذلك وقمع الأشرار ، وقصد من يتحقق بطاعته بمجازاة تزيد في بصيرته ، والانحاء على من ينحرف عن موالاته بما ينكله وينكل غيره عن مثل طريقته ، ثم إفاضة العدل العام الذي ينال كل منهم نصيبه الموفور منه . ثم تسهيل الإذن بقلع الظلم من أصوله ، وغرس محبة الوالي في قلوب الرعية . ثم حفظ أطرافهم وأمان سبيلهم ، لتتوفر معاشهم ، وتدرّ متاجرهم ؛ واستعمال العقوبة الناهكة بأهل الدعارة واللصوص من القتل المبير والحبس الطويل ، فهم كالشوك بين الزرع ، لا ينمي ولا يصلح إلا بتنقيته منه . ثم التعطف على الضعفاء وترفيهم عن الكلف السلطانية ، من تسخير لهم أو استعانة بهم .

٢٥ - وليعلم أن كثيراً من الفتن تهيج بشكاية الضعفاء ، وحقد الأغنياء . ويجب أن يتناول ما بعد منهم من السياسة والعدل بمثل ما يتناول به القريب أو

أكثر، وليس بسائسٍ من خصٍّ بحزمه بعضَ ملكه . ومَثَلُ العارضِ البعيدِ، إذا لم يستدركَ عاجلاً، كمثلِ العضوِ يسقُمُ من البدنِ، فإن تلوّفي وإلا سرى فسادُه في الجسدِ.

٢٦ - ولا يكوننَّ الملكَ لشيءٍ أنكر منه لِرُشَا العمال والأصحابِ، فإنها رأسُ الجورِ والفسادِ؛ وصلاحُ الأطرافِ البعيدةِ بشيئين: رفعُ الحجابِ للمتظلمين، وبعثه في كلِّ وقتٍ الأمانةَ الثقاتِ المتعرفين .

٢٧ - ومما يحتاج إليه - وقد مرَّ نبذ منه - : تعهدُ ذوي الأخطارِ والعلماءِ وأهلِ الأبوابِ بالتقريبِ، واختصاصِ الواحدِ منهم بعد الواحدِ بالتأنيسِ والإكرامِ والمؤاكلةِ والمنادمةِ . ولا يجعلُ أنسه كلُّه مقصوراً على خاصته، وليكن ما يفعله من أمرهؤلاءِ الأمثالِ بَدَداً غير محصورٍ، والغرضُ فيه الإيناسُ وإزالةُ النفورِ.

٢٨ - ثم إحسانِ مجاورةِ جيرانه في الممالكِ التي تلي مملكته، فحالُه معهم كحال الواحدِ من السُّوقِ مع جيرانه، لما أسستْ عليه الدنيا من الحاجةِ إلى التعاضدِ . وأن يُبالِغَ في برِّ الواردينِ عليه من رسلهم، وأن يتصنَّعَ لهم بتفخيمِ مجلسه، وإظهارِ جماله وزينته، ومظاهرةِ برِّه لهم وتكرمه . والله اللهُ أن يُطيلَ حبسَهُم عنده، ففي ذلك من الفسادِ ما يطولُ شرحُه، والمدةُ التي يقيمونها، فليكونوا محروسين ملحوظين من مخالطةِ أحدٍ من الخاصةِ والعامَّةِ إلا من عرفه الملكُ .

٢٩ - ثم يتفقدُ مدينته بل مدنه كلُّها بضبطِ طرقها، ومعرفة من يدخلها ويخرج منها، والوقوف على الكتبِ المختلفةِ إلى أهلها من التجار وغيرهم؛ وليضبطَ مدينته ضبطَ الرجلِ من الرعيَّةِ داره، ولا يخرج عنها أحدًا إلا بجواز، ولا يدخلها إلا بإذن .

٣٠ - ثم يوكل فكره بالأخبار، والبحث عن الأسرار فيما قرب منه وبعد عنه، وجاوره من وليّ وعدو، ومبلغ ما عندهم من عُدَّة، وما يتجدد لهم من عزيمة. وهذا أمر يجب أن يسمح به بكلّ نفيس، ولا يضمن عنه بمالٍ ولو كثير، فربما دهمه من مجاوريه، على غفلة، ما يودُّ لو سبق به علمه ولو أنفق الأموال الجزيلة عليه، وبالله التوفيق.

ختام

هذا التعليق

٣١ - وقد رأينا أن نختم هذا التعليق بكلماتٍ لـ «أبي بكر الصديق» - رضوان الله عليه - مما وصّى به «يزيد بن أبي سفيان» لما أنفذه على العساكر إلى الشام، فإنها من البلاغة البديعة والوصايا العجيبة، وهي قوله:

«ابدأ جُنْدَكَ بِالْخَيْرِ، وَعِدَّهُمْ مَا بَعْدَهُ، وَإِذَا وَعِظْتَ فَأَوْجِزْ، فَإِنَّ الْكَلَامَ إِذَا كَثُرَ نَسِيَ الْأَوَّلُ بِالْآخِرِ. وَأَصْلِحْ نَفْسَكَ يَصْلِحْ لَكَ النَّاسُ، فَإِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا يَتَقَرَّبُ إِلَيْهِ بِمِثْلِ فِعْلِهِ، وَلَا تَغْفَلَ عَنِ الصَّلَاةِ إِذَا دَخَلَ وَقْتَهَا. وَلِيُؤْذَنَ الْمُؤَذِّنُ فِي عَسْكَرِكَ، ثُمَّ ابْرُزْ فَصَلِّ بِمَنْ أَحَبَّ الصَّلَاةَ خَلْفَكَ. وَإِذَا قَدِمْتَ عَلَيْكَ رُسُلُ الْعَدُوِّ فَأَكْرِمْ مَنْزِلَهُمْ وَأَقْلِلْ مَقَامَهُمْ، لِيُخْرِجُوا مِنْ عَسْكَرِكَ وَهُمْ جَاهِلُونَ بِهِ غَيْرَ عَارِفِينَ بِخَلَلِ إِنْ كَانَ فِيهِ؛ وَأَنْزِلَهُمْ فِي جَمْهُورٍ كَثِيرٍ مِنْ عَسْكَرِكَ، وَامْنَعْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ مَحَادَثَتِهِمْ، وَكُنْ أَنْتَ الْمُتَوَكِّلِي لِكَلَامِهِمْ، وَلَا تَجْعَلْ سِرَّكَ مِثْلَ عِلَانِيَتِكَ فَيُخْتَلَطَ أَمْرُكَ. وَإِذَا اسْتَشْرْتَ فَحَقِّقْ الْحَدِيثَ وَلَا تَكْتُمْ بَعْضَهُ لِيَتَحَقَّقَ الرَّأْيُ. فَإِذَا عَلِمْتَ لِلْعَدُوِّ عَوْرَةً فَارْتَمِهَا حَتَّى تَأْتِيَهَا، وَاسْهَرِ بِاللَّيْلِ فِي مَجْلِسِ تَتَحَدَّثُ فِيهِ مَعَ أَصْحَابِكَ، فَإِنْ ذَلِكَ يَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ، وَبَدَدَ حَرَسَكَ، وَأَكْثَرَ مَفَاجَأَتِهِمْ فِي مَحَارِسِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِكَ، فَمَنْ وَجَدْتَهُ قَدْ غَفَلَ عَنْ مَحْرَسِيهِ

فعاقبه. واجعل حراسة الليل بينهم نوباً، والنوبة الأولى أطول فإنها أيسر
لاتصال النهار بها. ولا تجاف من عقوبتهم، فيضغن الناس بأن يروك قد
عممت بالحدود ثم خصصت بالعفو بعض الجنود. ولا تلجن في العقوبة فإن
أدناها وجيع، ولا تسرع إليها وأنت تكتفي بغيرها. ولا تغفل عن عسكريك
فتفسده المتاركة، ولا تجسسه فتفضحه المناقشة. ولا تجالس العيابين
وجالس أهل الوفاء والصدق، واصدق اللقاء إذا لاقيت؛ ولا تجبن فيجبن
الناس، ولا تُقم بالمسلمين في موضع هلكة، ولا تغرر بهم لرجاء فرصة. ولا
تعجلوا إلى اللقاء إن تأخر عنكم، ولا تتأخروا عنه إذا حل بكم، وتعاهدوا
ضعيفكم وذا الخلّة».

- ١٧ -

ومن رسالة له (١)

فرعوا جميعاً قد تأنقت روضته، ورادوا مسرحاً مسحوا عن أعطاف نباته
قطر نداءه، ونثروا من لباته عقد طله.

- ١٨ -

ومن كلامه (٢)

ولقد سمعتُ نبأ من هذا الحادث الرائع، وذرواً من هذا الخبر المكروه
الطلائع، فكنتُ كالطبي أفزعه القناص، وكالهاربٍ لاحت له الأشخاص،
فدافعتُ بتصديقه، وتصاممتُ عن تحقيقه، فلما صرّح مخض الاستخبار عن
مخض الجدار، فقدتُ الحسَّ فلا أدعي الماء، وذقتُ سكون الموتِ فما
أشتكي سقماً، وغرقتُ في أمواج الوسائس، وضعتُ بين أجيال الهواجس،
فلقد كنتُ يومئذ - وكلُّ يومٍ يومئذ - عجباً لمعتبر ومثلاً لمفتكر.

(١) الريحان والريعان ١ : ٤٨.

(٢) الأفضليات : ٣٠٩ - ٣١٠.

- ١٩ -

وله (١)

ووصلت الرقعة فاستجفيتُ النسيمَ العذبَ بالإضافة إلى لطافتها،
واستثقلتُ محلَّ عقودِ اللؤلؤِ بالقياسِ إلى خفةِ موقعها.

- ٢٠ -

وكتب هذه الأحرف (٢)

وقد أظَلَّ البلادَ ثلجٌ ذكرني قول الصنوبري:

وردُ الربيعِ مورِّدٌ والوردُ في كانونٍ أبيضُ

إلا أنه انتقل إلى ضدّ طباعه معي وإستأنس إلى عكس خلقه، فإنه مع
برده أحدثَ لي شوقاً إلى سيدنا ألهب جوانحي، وصبابةً نحوه أضرمتُ
جوارحي، حتى عاد بياضه سواداً في عيني لتذكره، وسقياه ظمأً برّح قلبي
بتصوره، على أن قلبي مزحومٌ من جهته مما يزدحم فيه من كآبةِ جفائه،
وصبابةٍ بعده ونائه.

- ٢١ -

وله من رسالة (٣)

وغرقتُ في هواجسِ الفكر أو وسواسِ الذكر، حتى نسيتكم من شدة
المدّكر، ولقيتكم من حدة التصور حتى عدتُ كأني أجدُّ في فمي عبقاً من تقبيل
ذلك الوجه الناضر، وفي عيني لمعاً من سناء ذلك الجمال الباهر. والله تعالى
أسأل أن يُسَقِّطَ بيننا في تشاكي ألم الفراق إسنادَ القلم، بمشافهةِ القم للقم.

(١) مطالع البدور ٢: ١٢٧.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المصدر السابق.

- ٢٢ - (١)

وكتب إلى بعض الرؤساء: ثقني بكرمك تمنع من اقتضائك، وعلمي
بأشغالك يبعث على إذكارك.

- ٢٣ - (١)

وكان يقول: لا تعتذر إلى من لا يحب أن لا يجد لك عذراً، ولا
تستعن إلا بمن يحب أن تظفر حاجتك.

- ٢٤ - (١)

ومر بمكتب والمعلم يضرب صبياً ضرباً مبرحاً، فالتفت إلى من معه
وقال: إن الله تعالى أعان على عرامة الصبيان برقاعة المعلمين.

- ٢٥ - (١)

ومن كلامه: العمر علق نفيس لا ينفقه العاقل إلا في ما هو أنفس
منه.

- ٢٦ -

قال الحسن بن أسد أبو نصر الفارقي^(٢): مرّ بي الوزير المغربي فوقف عليّ
وقال: نحن بالأشواق إلى لقاءك، لما ينتهي إلينا من تلقائك، فلو زرتنا لأنسنا بك،
فقلت له: قد كفت ذيل مطامعي ببيت قلته، فقال: وما هو؟ فأنشدته:

إذا شئت أن تحيا عزيزاً فلا تكن على حالةٍ إلا رضيت بدونها
قال: فصفق المغربي وقال: أيها الشيخ هذا بيت تبرّ لا بيت شعر.

(١) تنمة اليتيمة ١: ٢٥.

(٢) بغية الطلب ٤: ١٦٧.

قلت [ابن العديم]: وجدت هذا البيت في بعض الكتب منسوباً إلى
شاعر قديم^(١).

(١) فيما رواه الحميدي (جذوة المقتبس: ١١٨) عن ابن حزم أنه قال، أنشدني الوزير أبي في بعض وصاياه لي:

إذا شئت أن تحيا غنياً فلا تكن على حالة إلا رضيت بدونها
ووالد ابن حزم توفي قريباً من أربعمئة، وحوار الحسن بن أسد الفارقي والوزير
المغربي تم في ميفارقين وذلك بعد سنة ٤١٥؛ فمن المستبعد أن يكون هذا البيت للفارقي،
بل هو أقدم عصرًا منه، ووصل الأندلس قبل الأربعمئة.

نصوص من أدب النخواس

أنشد^(١) يوماً سيف الدولة أبو الحسن بن حمدان في مجلسه القافية التي أولها: «إن الخليطَ أجدَ البينَ فانفرقا» يعني من شعر زهير بن أبي سلمى، فأبدى استحساناً لها، فقال النامي المصيبي أبو العباس أحمد بن محمد الدارمي: أراك كلفاً بها أفتحِبُّ أن أمدحك بخير منها؟ قال: نعم أشدَّ الحبِّ، فلما كان بعدَ أيامٍ لقيه راكباً على نهر حلب المسمَّى قويق، قال: فترجَّلَ ووقف عليه سيف الدولة، وأخذ ينشدُ قصيدة في غاية الحسن أولها:

ما أنت مني ولا الطيفُ الذي طرقا رُداً الكرى واسترداً منِّي الأرقا

فأراد سيف الدولة كِيادَهُ والعبثَ به، فأعرض عنه وأظهر استنقاصاً لشعره، فقطع الانشادَ في وسطِ القصيدة وركب ومضى، وسيفُ الدولة يراه، إلى شاطئِ النهر، فخرَّقها وغَسَلها، فاحتمله سيفُ الدولة ولم ينكر ما كان منه، ودرست آثارُ هذه القصيدة فليس توجد في ديوانه.

(١) بغية الطلب ٢: ٣٦.

- ٢ -

امرؤ القيس^(١) بن السمط بن امرئ القيس بن عمرو بن معاوية بن الحارث، وهو الولادة، سمي بذلك لكثرة ولده، ابن معاوية بن ثور بن مرقع الكندي، وفيه يقول امرؤ القيس بن حجر:

ألا هل أتاهما والحوادث جمه بأن امرأ القيس بن تملك بيقرا
وذلك أنه كان قد صحبه حين خرج من عند المعلى يريد قيصر فلم يزل
معه إلى أن فارقه بأرض الروم، فلذلك قال: «بيقر» أي سافر، وقيل أتى
أرض العراق، وتملك: والده السمط؛ وقال آخرون من أهل النسب ثقات:
الذي عناه امرؤ القيس هو امرؤ القيس بن المنذر بن امرئ القيس بن السمط
والله أعلم [ذكر هذا كله أبو القاسم المغربي في كتاب أدب الخواص].

- ٣ -

أول^(٢) ما سمع حجر من شعر ابنه امرئ القيس قوله:

اسقيا حجراً على علته من كميث لونها لون العلق
وإني لأستقبح أن يقول قائل لأبيه: «على علته» وأظن ذلك هو الذي
غاظ حجراً، فلما سمعه أمر الساقى بلطم وجهه وإخراجه ونهاه عن قول
الشعر، ثم سمعه يوماً وهو يشرب من فضلة أبيه وهو يقول:

وهر تصيد قلوب الرجال وأفلت منها ابن عمرو حجر
يعني هر بنت سلامة بن عبدالله بن عليم من بني كلب، وابنها الجارث،
وهو الملقب بالخرساء، وقيل إن هراً جارية كانت لأبيه، والأول أصح،

(١) بغية الطلب ٣: ٣١١.

(٢) بغية الطلب ٣: ٢٩٣، ٣٠٩، ٣١٠.

فوثب إليه أبوه فضربه ، وأمر مولياً له أن يقتله فلم يقتله ، وأظهر قتله ، ثم ندم على ذلك . . .

وقيل إنه لما قتل حجر تنازع امرؤ القيس ابنه وثعلبة بن مالك أحد بني عمرو بن معاوية بن الحارث بن معاوية بن كندة في الملك بعده ، فأجمعا للحرب ، فأمكن امرؤ القيس أصحابه وبرز إلى ثعلبة وحده وطعن فيهم فحملوا عليه فولى هارباً وهم في طلبه ، فخرج عليهم أصحاب امرئ القيس فكسروهم وأسر ثعلبة وقتله صبراً وقال :

لا وأبيك ابنة العامري لا يدعي القوم أني أفر^(١) . . .

[و] بعض الناس يظن أن وفادة امرئ القيس إلى الروم كانت للاستجاشة على بني أسد وليس كذلك ، وإنما سببها أن المنذر بن ماء السماء اللخمي لما عاد إلى الملك أيام أنوشروان أنفذ في طلب بني آكل المرار جيشاً من بكر وتغلب ، فأسر منهم ستة عشر رجلاً وقيل اثني عشر فضرب أعناقهم بالحيرة في دور بني مرينا ، وهي تسمى لذلك تل الأملاك ، ولذلك قال عمرو ابن كلثوم :

فأبوا بالنهاب وبالسبايا وأبنا بالملوك مصفدينا

ونجا امرؤ القيس بالهرب ولجأ إلى هانيء بن مسعود بن عامر بن عمرو ابن أبي ربيعة بن ذهل بن شيبان فاستجاره فلم يجره ، فأتى سعد الضباب الإيادي وكان سيد قومه في وقته فأجاره زمناً فمدحه وهجا هانيء وقيل إن أم سعد كانت تحت حجر فطلقها وهي حامل فتزوجها الضباب فولدت عنده سعداً فنسب إليه . ثم تنقل في الأحياء في طيء [وذكر الوزير كثيراً ممن نزل عليه ثم

(١) علق ابن العديم عند هذا الموضع بما موجهه أن هذا البيت قاله بعد مقتل أبيه ، مع أنه من القصيدة التي جاء منها «وهر تصيد قلوب الرجال» وقد أفاد أنه قاله وأبوه حي ، وهذا تناقض .

قال: إنه نزل على المعلى بن تيم بن ثعلبة بن جدعان بن مقصور واسمه
لوزان بن ذهل بن رومان بن جندب بن خارجة بن سعد بن فطرة بن طيء،
فلما تغيب المعلى عن بيته اغتتمها المنذر وقصد بيته وفتشه فأدخل ابنه امرأ
القيس إلى نسائه فلم يجده عندهم، وعاد فمدحهم امرؤ القيس:

كأنني إذ نزلت على المعلى نزلت على البواذخ من شمام
فما ملك العراق على المعلى بمقتدر ولا الملك الشامي
أصد نشاط ذي القرنين حتى تولى عارض الملك الهمام
أقرحشا امرئ القيس بن حجر بنو تيم مصابيح الظلام

فسموا مصابيح الظلام لهذا القول. ثم خرج امرؤ القيس من فوره يريد
قيصر.

[وذكر أبو عمرو عثمان بن بحر الجاحظ في تقدير ما بين رسول الله ﷺ
وبين امرئ القيس أنه نحو مائتي سنة أو مائة وخمسين سنة وأورده في
الحيوان] وقال الوزير ابن المغربي: والصحيح الذي يوجبه التقريب في
التقدير أن بين مولد النبي ﷺ وبين موت امرئ القيس خمساً وخمسين سنة،
وبين مولد النبي ﷺ وبين هجرته ثلاثاً وخمسين سنة.

وقيل إن امرأ القيس لما حصل عند الملك مستغيثاً به على من قتل أباه
من العرب زوجه الملك بابته وأعطاه الرجال وخرج من عند الملك، فتخلفه
الطماح قبيحاً وأوغر عليه قلب الملك وقلب ابنته فأعطاه خلعة مسمومة وقال:
الحق امرأ القيس وادفع إليه هذه الخلعة وقل له: إن الملك أكرمك بهذه
الخلعة من جسده، ففعل، فأعطاه الحلة فلبسها، وعلم أنها مسمومة فقال:

وقد طمخ الطمّاح بي من بلاده فلبسني من دائه ما تلبسا
وبدلت قرحاً دامياً بعد نعمة فيا لك من نعمى تبدلن أبؤسا

[و] إن امرأ القيس بن حمام الكلبي تبع امرأ القيس بن حجر حين قصد ملك الروم حين خرج من عند المعلّى يريد قيصر ومراً بكلب، فتبعه منهم امرؤ القيس بن حمام الشاعر، وكان من المعمرين وعاش مائتي سنة فيما قالوا.

نصوص من كتابه
المأثور في مسأله الخدور

- ١ -

حدثت^(١) عن أبي علي أحمد بن نصر المعروف بابن البازيار الأديب الكاتب الظريف ، وكان قد صحب سيف الدولة رحمه الله دهرأ فذكر الحكاية [حكاية أعرابي قدم على عير وشكا إليه أنه أفقر عشيرته فقال له عليك بالاستغفار].

- ٢ -

[بعد أن ذكر الحسين بن سعيد بن حمدان قال^(٢) : وأخوه أبو الهيجاء حرب ابن سعيد كان بالعراق وتلك الديار، وكان جليلاً ممدحاً، وفيه يقول سري بن أحمد بن السري الكندي :

ولو لم أكن جار الأمير لكان لي أديم بظفر النائبات ممزق
بجود أبي الهيجاء ألبيت نعمة مجددة تضافو علي وتشرق
وفيها يقول :

إذا ما اعتنقنا خلت أن قلوبنا تناجي بأفعال النوى وهي تخفق

(١) بغية الطلب ٢ : ٨٨.

(٢) بغية الطلب ٤ : ٩٥.

وله فيه :

أنت سعد الكفاة يا ابن سعيد وكفاهم بأن تراءوك سعدا
أنا حرّ إذا انتسبت ولكن جعلتني لك الصنائع عبدا

- ٣ -

ومن^(١) ولد أبي الهيجاء أبو محمد الحسن وأبو الحسن علي: ناصر
الدولة وسيفها رحمهما الله، المتجاذبان ملاءة المجد، والجاريان على
ساق الكرم والفضل، وفي مدحهما يقول أبو العباس أحمد بن محمد الدارمي
النامي المصيبي رحمه الله:

بجبلي وايل ركني عزها وعارضي أفق نداها المنهمل
توازن القسمان في المجد اعتلاً تساوي العينين في اللحظ اتصل
يا حسن ابن المحسنين دعوة للمجد تدعاها وأخرى للوهل
ويا علي كم دعاء بك من ثغر مخوف ورجاء مبتهل
هذا مقامي بين بحرین فلا ثمداً منحت ظمأي ولا وشل

- ٤ -

قال الوزير^(٢): وحدثني أبي قال: سألت الحسين بن بكر الكلابي
النسابة قال: وكان أحفظ خلق الله لأنساب العرب وأخبارها ومثالبها ومناقبها
عن السبب في استرذال العرب غنياً وباهلة فقال: والله إن فيهما فضلاً غزيراً
وفخراً كثيراً، غير أنه غمرهما فضل أخويهما فزاره وذبيان من غطفان بن سعد
ابن قيس عيلان، وكذلك أصغر من في ولد حمدان أكبر من كبراء غيرهم.

(١) بغية الطلب ٤ : ٢٦٠ .

(٢) بغية الطلب ٥ : ٢٧٤ .

سعيد بن حمدان^(١) بن حمدون بن الحارث بن لقمان بن الرشيد بن
المثنى بن رافع بن الحارث بن غُطَيْف بن مَحْرَبَة بن حارثة بن مالك بن عبيد
ابن^(٢) بن عدي بن أسامة بن مالك بن بكر بن حبيب بن عمرو بن غنم بن
تغلب، واسم تغلب دثار؛ وبعض حساد هؤلاء القوم يرميهم بالدعوة ويقول
إنهم موالي اسحاق بن أيوب التغلبي، وذلك باطل، وأصله أن كثيراً منهم
أسلموا على يد اسحاق هذا، فتطرق القول عليهم لأجل ذلك، وقد قال
الشاعر:

إن العرانيين تلقاها محسدة ولن ترى للثام الناس حسادا . . .
كان أبو العلاء سعيد بن حمدان ملازماً ببغداد وخصوصاً بحضرة المقتدر،
قالوا: فكانت أكثر مواقفه على بابهِ [وكان أمر الرجالة قد عظم] وكانوا في
بعض الأوقات ساروا إلى قصر المقتدر مشغبين عليه فهزموا محمد بن ياقوت
والحجرية والساجية، وكان أبو العلاء في دار المقتدر على غير أهبة، فأمره
بالخروج إليهم ودفع إليه جوشن المعتضد بالله ودرع وصيف الخادم، فظاهر
بينهما وخرج مع من حضر من غلمانهِ، فضرب فيهم بالسيف وغشوه من كل
باب وأثخنوه بالجراح فثبت حتى هزمهم، فقال فيه هوبر الكناني من ولد هوبر
صاحب تغلب في حرب قيس وتغلب قصيدة يمدحه فيها، منها:

بيرزون الوجوه تحت ظلال الموتِ والموتِ منهم يستظل
كرماء إذا الظبا واجهتهم منعتهم أحسابهم أن يزلوا . . .

(١) بغية الطلب ٥ : ٢٧٤ ، ٨ : ٢٩٣ ، ٢٩٤ .
(٢) قال ابن العديم (٥ : ٢٧٤) ونقلت نسبه (أي حمدان) هكذا من خط الوزير أبي القاسم
الحسين بن علي المغربي، وبيض ما بين عبيد وبين عدي وضيب عليه، إما لأنه لم يعرف اسم
من بينهما، وإما لأنه شك في ذلك .

وكان أبو العلاء شاعراً يعد من شعراء بني حمدان، وكان أوقع ببني عقيل بموضع يقال له شرج من أرض العالية، وراء نجد، فظفر بهم بعد قتال شديد وقال:

نبئها تسأل عن موقفي بأرض شرج والقنا شرع
وعن عُقيل إذ صبحناهم وقد تلاقى الحُسْر والدرع
وقد أتانا منهم فيلق حام حماه ما له مدفع
شددت فيهم شدَّ ذي صولة قد جربته الحرب لا يخدع
إذ فلقتم هام أسود الوغى وَقَطَّتِ الأسوقُ والأذرع

[ووجدت في هذه الأبيات زيادة قرأتها بخط الوزير أبي غالب عبدالواحد بن مسعود بن الحصين وهي بعد البيت الثالث]:

حتى إذا ما كشرت نابها وعيف كأس الموت لا يكرع
تجني نفوساً بين سمر القنا فهي ككر الطرف أو أسرع

وبعد بقية الأبيات ختمها بقوله:

لا تزجريني عن طلاب العلا ما إن ينال العزّ من يضرع
أنا سعيد وأبي أحمد بالسيف ضري وبه أنفع

أراد بقوله: وأبي أحمد «حمدان» لأن اشتقاقهما واحد.

وغزا أبو العلاء سنة تسع عشرة وثلاثمائة فأوغل في بلاد الروم وقتل وسبى وغنم، وكان معه خمسة آلاف فارس من العرب، كل ألف بلون من الرايات والعذب على أرماحهم، وهذا منظر عجب إذا تصوره؛ وأبو العلاء فيما قالوا ضمن عن بني البريدي ستمائة ألف دينار ثم أمرهم بالهرب، ودارى السلطان عنهم حتى أصلح أمرهم وأقرهم على أعمالهم فما دخلوا مدينة

السلام إلا مالكيها، وأهدوا إلى أبي العلاء هدية بألف ألف درهم فلم يقبل منها إلا عمامة خز.

- ٦ -

خالد بن الحارث بن أبي خالد قيس بن خلدة بن مخلد، وقد قيل مخلد ابن عامر بن روبيل بن عبد حارثة بن مالك بن غضب بن جشم بن الخزرج بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو مزيقيا بن عامر ماء السماء بن حارثة بن امرئ القيس ابن ثعلبة بن مازن بن الأزد واسمه دراء بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان الأنصاري [هكذا نقلت نسبه من خط الوزير أبي القاسم الحسين بن علي المغربي، قال: وفي صلة نسب قحطان كلام ليس هذا موضعه] (١).

قرأت بخط الوزير أبي القاسم المغربي، قال أبو محمد عبد الله بن محمد بن عمارة النسابة المعروف بابن القداح مولى بني ظفر من الأوس في كتابه الذي صنفه لنسب الأوس والخزرج: كان أبو خالد الحسن بن قيس هذا بدرياً عقياً وابناه خالد ومخلد صحبا النبي ﷺ وحضرا صفين فقتلا يومئذ، وأمهما أميمة امرأة من بني زريق من قومهما فقالت:

أعينيَّ جوداً بدمعٍ سرب على فتيةٍ من خيار العرب
وما ضرهم غير حين النفوس أي أميري قريشٍ غلب

(١) بغية الطلب ٦: ٣.

تذييل

- أ -

بعد أن أصبح هذا الكتاب على وشك الصدور، وبعد أن استفرغت جهدي في الاستقصاء بحثاً عن كل ما يتصل بالوزير المغربي، حصلت - بفضل شيعي وأستاذي الشيخ حمد الجاسر حفظه الله - على مختصر لمعجم الأدباء لياقوت بعنوان: «بغية الألباء من معجم الأدباء» اختاره لنفسه أحمد بن علي بن عبد السلام التكريتي فوجدت ترجمة الوزير المغربي فيه تحتوي على معلومات لم تيسر في الأصل نفسه ولا في المصادر الأخرى التي اعتمدها في كتابة هذه الدراسة، ولهذا وجدت من المناسب أن استدرك هنا ما يضيف جديداً إلى ما تقدم:

- ١ -

أنفذ الوزير إلى أبي العلاء المعري قصيدة فعلق عليها أبو العلاء بقوله: «والله لولا أن يقال غاليت، لكتبت تحت كل بيت، فليعبدوا رب هذا البيت».

- ٢ -

الرجل الذي توفي بجدة وصادر أبو الفتوح أمواله يدعى: المطوعي وهو

من الفرس ، وكان عنده أموال الهند والصين (أي كان تاجراً يتعامل مع الشرق الأقصى) وخلف مالا عظيماً وأوصى لأبي الفتوح بمائة ألف دينار ليصون بها تركته والودائع التي عنده .

- ٣ -

كان للوزير المغربي مملوك ، وكان شديد المحبة له ، وكان رومياً ، وكان أحد أولاد بطارقة الروم ، فبلغ خبره أباه ، فسأل ذلك البطريق ملك الروم أن يرسل من يستخلص ولده ففعل ، وأنفذ رسولاً إلى ابن مروان صاحب ديار بكر ، فلما وصل الرسول استدعاه الوزير المغربي وسقاه الخمر عنده تكريماً له ، فلما عملت الخمر في الوزير قال ذلك الرسول : أريد من إنعام الوزير يبيعي هذا الغلام ، فقال : هلك هبةً ، فأخذه من ساعته ، ونفذه على خيلٍ قد أُعدت في كل فرسخ فرسٍ ، فلما أصبح الوزير استدعى الغلام ، فقيل له : إنك قد وهبته من رسول ملك الروم ، فاستدعاه من ساعته وطلب منه الغلام فقال : أيها الوزير ، ذلك قد قارب بلاد أبيه ، بلى ، مهما أردت من الثمن أعطيتك ، فقال الوزير : ما كنت لأذهب محبوبي ومروءتي ، قد وهبته منك خالصاً ، ثم قال :

يا من غدا جبلُ الريان يحجبه
أفلتُ قلبي من صدري وأطلبه
فاشمتُ ولا تَرث لي مما أكابده
علمتني الحزمَ لكن بعد مؤلمة
ليس التصبرُ عن قلبي بمحجوب
من بعد ما صار في الشمِّ الشناخيب
يدي لعمرك كانت أصل تعذيبي
إن المصائبَ أثمانُ التجاريب
[قلت : انظر المقطوعة رقم : ١٤] .

- ٤ -

حدث العطوي الشاعر قال : دخلت يوماً على الوزير المغربي بالموصل

وهو جالسٌ على ضفة نهر يخرقُ عَرَصَةَ داره، وبين يديه جاريةٌ كأنها فلقةٌ قمرٍ
تسقيه وتنادمه وهو يقول:

نديمتي جاريةٌ ساقيةٌ ونزهتي ساقيةٌ جاريةٌ^(١)

فحكيتُ هذه الحكايةَ لأبي العلاء المعري وأنشدته البيتَ فقال: هذا هو
الطبع لا ما ينعه ذلك الرجل الذي يقول:

أبى ريقه أباريقه، أو كارها أو كارها

يعني البستي.

- ٥ -

حدّث الصاحب الوزير جمال الدين الأكرم، وناهيك به معرفةً لأخبار
الأيام، خصوصاً ما يتعلق بحوادث مصر قال: لما قدم أبو الحسن علي بن
الحسين وولده أبو القاسم إلى مصر وبها الحاكم تلقاهما وأنزلهما وأكرمهما،
وعرف لهما حقَّ الكفاية والبيت والأدب، وعيّن لأبي الحسن علي بن الحسين
خدمة. واتفق أن دخل أبو القاسم يوماً إلى الحاكم وكان أبو القاسم ذا هيئة
ورواءٍ وجسمٍ وشارةٍ مستحسنة، فأعجبَ الحاكمَ ما رآه من فخامة منظره،
فخاطبه فوجده لسيّناً حسنَ المحاورَةِ أديبَ الألفاظ، فخفَّ على قلبه ونفّقَ عليه
وأمره بملازمة مجلسه، فتكلم أبو القاسم يوماً بشيء استحسنه الحاكم فقال
له: يا أبا القاسم احتكم فيما شئت حتى أبلغك، فقال: نعم يا مولانا، أحبُّ
أن تهبَّ لي نفسي ولا تقتلني، فتبسم الحاكم وقال: ما موجبُ هذا الاقتراح؟
فقال: يعلم مولانا أنّ العصمةَ تفرّد بها الأنبياء وأنا فبشرُ أخطيء وأصيب،
فأخافُ بادرةَ خطأ يكون فيها حتفي، وقد رأيتُ ذلك في جماعة من أولياء
مولانا، والسعيدُ من وُعظبغيره، فقال: لك ذلك، فقال أبو القاسم: أحبُّ أن

(١) انظر المقطوعة رقم: ١١٣.

يكتب مولانا خطه بذلك، ويعطيني توثقة من نفسه به، فقد أوجب هذا الانبساط سوء الأدب في لحظات تحكيم مولانا إياي. فوجد من الحاكم وقفة في ذلك، فقال له: لا بأس، نحن عبيد والمولى مالك، وأرجو أن لا آتي بما يكره مولانا، وأعيش في نعمته على رضاه وما يهواه؛ ولكن لي أخت لها من قلبي منزلة أخاف عليها من الريح إذا هبت، إن رأى أمير المؤمنين أن يكتب لها أماناً على نفسها، وموثقاً على بقاء مهجتها وصيانتها، فعل. فقال له لك ذلك على أن تعطيني موثقاً أن لا تفارق حضرتي إلا باذني، فقال له: لك ذلك، وكتب كل واحد منهما بذلك خطه وأيده بيمين حلفها.

وخرج أبو القاسم من مجلسه وتها من وقته للاستتار، فأحضر عجوزاً ممن يوثق بعقلها وديانتها، وأمرها أن تكتري داراً في بعض المحال النائية وتتردد إليها وتبيت فيها تارة وتنقطع أخرى، ولا تخالط أحداً من الجيران، ورتب ذلك مدة سنتين أو ثلاث. فاتفق أنه استدعي يوماً إلى القصر، فدخل والحاكم جالس في مستشرف الدار لم يره أبو القاسم، وكان في اجتيازه قد وطىء نواة ثمرة، فلما صار بجانب الحاكم جعل ينفض نعله عذة نوب حتى سقطت النواة، ثم التفت فرأى الحاكم، فقبل الأرض بين يديه، فوجد التغيير في وجهه، والانكار باد في نطقه، وإن أظهر التجميل والانبساط، فعلم أبو القاسم أن الحاكم قد ظن أن نفض نعله كان استهانة به واحتقاراً له، وعلم أن الحاكم لا يقبل المعذرة، فلما خرج من حضرته مضى إلى الدار التي أعدتها تلك المرأة واستتر فيها. وطلبه الحاكم فلم يوجد، و [استفسر] من أبيه فأنكر أن يكون عرف له خبراً أو وقف منه على أثر، فاعتقل أباه وجميع أهله وأوقع بهم، وجاء بأخته المذكورة فعلقها وطلب منها أخاها وضربها ضرباً موجعاً، ونادى في البلد بالتماسه فلم يوقف له على خبر، فأخرج أباه وأخاه وجماعة من أهله إلى المقطم - جبل مطل على القاهرة - وضرب أعناقهم صبراً، ثم

خرج بنفسه حتى وقف عليهم وأمر برفعهم وغسلهم وتكفينهم ودفنهم ، ورجع إلى داره بالقصر ، وجلس للعزاء بهم ، وحضرهم الناس وعليهم ثيابُ الحزن . وهذا من أعجب تلونِ هذا الرجل - يعني الحاكم - فإنه كان متناقضاً الأحوال متباينَ الأقوال والأفعال .

واتفق أن حضر بمصر جماعةً من شرفاءِ الحجاز على عادةٍ لهم كانت لهم بالحضور بمصر للاستجداء وطلبِ الصلوة ، فوصلهم الحاكم بما جرت عادتهم ، وخرجوا إلى ظاهر القاهرة مبرزين قصداً للعود إلى بلادهم ، وبلغ ذلك أبا القاسم فسير من اشترى له مهرياً مثلَ جمالهم ، ولبس لبسهم ، وخرج حتى اختلط بهم وهو متلثم ، وخرج الحاكم لوداعهم ، فتقدموا إليه وخدموه واستأذنوه في الرحيل ، فقال لهم : امضوا على بركة الله . وكان في من تقدم إليه أبو القاسم ، فلما رأى مشيته قال لواحد من جانبه : ما أشبه مشيةَ هذا الشريف بمشية ابن المغربي ، ورحلوا ورحل معهم .

قال صاحب : فبلغني أن ابن المغربي فارق الجماعة وجلس في جبل المقطم بموضع يقال له الجبل الأحمر ، حتى ركب الحاكم على عادةٍ كانت له منفرداً مع غلامين له إلى ذلك الجبل ، فلقية أبو القاسم في جماعة ممن كان يثقُ إليهم ، وقد خرجوا إليه مُعِدِّين ، فلما رآهم الحاكم خاف واستشعر ، وعرف أبا القاسم المغربي فقال له : يا أبا القاسم ، غدرتُ بك ، فقال : لا بأس عليك ، وإنما أحببتُ أن لا أفارقك حتى أواقِعَكَ على غدرك ، ما أعطيتني موثقاً من الله أن لا تسيء إلى تلك الحرمة المسكينة ؟ فقال : حملني الغضبُ عليك لكونك فارقتني بغيرِ إذن ، وقد حلفتُ ألا تفعلَ إلا بأمري وإرادتي ، فقال له : أما أنا فما فارقتك حتى استأذنتك ، فقال له : ومتى استأذنتني ؟ قال : في يوم كذا لما أذنتُ للشرفاء ، فإني تقدمتُ حتى سمعتُ خطابك وأنت تقول : امضوا مُصَاحِبِينَ على بركة الله ، فدخلتُ في العموم ،

فقال له الحاكم : إذا كنتَ قد خرجتَ من هذه بحجّةٍ ، فلكَ عليّ عهدُ الله أن
أطلقَ أختك وألحقها بك ، فتركه المغربيّ وتوجه إلى العراق ، ورجع الحاكم
إلى القاهرة ، وجهاز خلقه من يردّه فلم يظفر به حتى لحق بيني الجراح وأغراهم
بخلع الحاكم . . .

[قلت : وهذه قصة تنطوي على عجائب وغرائب ، ولعل للخيال نصيباً
وافياً فيها].

- ٦ -

يستفاد مما ذكره ياقوت أن ابن المغربي تسلّم الأمان من الحاكم فكان
أن أخذ رقعة وكتب فيها :

أُثِيبُ كَفِّي فِي الرَّحَى ثُمَّ أُرْتَجِي خَلَاصاً لَهَا إِنِّي إِذْ لَرَقِيعُ

- ٧ -

أنشد أبو القاسم المغربي حال خروجه من مصر :

وَنَفْسِكَ فُزُّ بِهَا إِنْ خَفْتَ ضَيْماً وَخَلَّ الدَّارَ تَنْدُبٌ مِنْ بَكَاهَا
فَانِكَ وَاجِدُ أَرْضاً بَارِضٍ وَلَسْتَ بَوَاجِدٍ نَفْساً سِوَاهَا

[قلت : ولعله تمثل بهما ، فلم أجد من نسبهما إليه].

- ٨ -

قلت : يضاف ذكر بغية الألباء في تخريج القطعة : ١١ ، ٩٥ ، ٢١ ،
٧٤ ، ١٥ ، ٧١ ، ٤٩ ، وذلك هو ترتيبها بحسب ورودها في المخطوطة .

- ب -

فاتني أن أذكر - من باب السهو - نموذجين آخرين مما يستشهد به من وقفاته اللغوية، والاعتماد على خطه (انظر ص: ١٥ من هذه الدراسة) وهما:

١ - في بيت القلاخ بن جناب:

هتاك أخبية ولأج أبوبة

جمعه على أبوبة ليكون على وزن أخبية طلباً للزدواج. وقد كان الوزير ابن المغربي يسأل عن هذه اللفظة على سبيل الامتحان فيقول: هل تعرف لفظاً جمعت على أفعل على غير قياس جمعها المشهور طلباً للزدواج؟ - يعني هذه اللفظة وهي أبوبة (التنبيه والايضاح ١: ٤٣).

٢ - حكى الوزير ابن المغربي عن أبي عمر الزاهد أن راحة اسم للدنيا، واستشهد عليه بقول بعض الصوفية:

ولولا جيتي راحة لكان الموت لي راحة

(التنبيه والايضاح ١: ٢٣٤).

- ج -

سقط من الرسالة التاسعة ما أورده المسبحي منها، وهي الرسالة التي كتبها إلى رئيس اليعاقبة حين أسلم، وهذا نصها:

بسم الله الرحمن الرحيم: كتبت إلى الشيخ الجليل - أطال الله بقاءه - وهذا دعاء من حقق الله رجاءه إذ كان من سبقت له الحسنى، وأدرك من شرف الآخرة المنى، فكل يوم من أيامه دهر سعيد، وكل وقت من أوقاته أمد بعيد، ولأن من كان اهتداؤه تذكرة للمهتدين فهو شريك في أجور أعمالهم وقسيم في

ثواب أفعالهم ، وكان عمره قد اتسع لعبادة طالت أيامها ولياليها ، وكان أمدهُ قد انفسح لطاعةٍ أنجحت أسبابها ودواعيها ، فهو لذلك مكتهلٌ في أول فتائه ، ومذكورٌ بالتعمير منذ ابتداء زمانه ، حتى إذا تهادتُ به خطى المهلِّ المعلوم ، إلى غاية الأجلِ المحتوم ، كان الحيِّ المرزوقَ عند بارئه ، المخلَّدَ المحبَّبُ بما قدَّم من مساعيه ، وكان : حبلُ حياته مبرم ، وسلكُ بقائه منظوم لم ينثر ، وأثره جديدٌ لم تُغفهِ الأيام ، وخيره قريبٌ لم تنسهُ الأفهام ، وشخصه ملموحٌ بأعين البصائر ، وحديثه مُلتقطٌ بأسماع الضمائر ، وعهدهُ دانٍ وإن بُعدَ ميقاته ، وزمنهُ مستقبلٌ وإن مضت أوقاته ، والصالحاتُ عنه باقيةٌ نوراً في وجهِ الزمان ، وسروراً في قلبِ الإيمان ، وتلك صفاتُ الشيخِ الجليل - أطال الله بقاءه - إذ كان من لزمه حقُّ رامٍ قضاءه ، وتعيَّنَ عليه فرضٌ حاول أداءه ، وحدثت له منه - أدام الله تأييده - أخوةٌ لطيفةٌ بادر إلى وصالها ، ونشأت بينه وبينه رحمٌ سريعةٌ قابلها ببلالها ، وجمعته وإياه أنسابٌ لا يجمُلُ عقوبتها ولا تُضاعُ حقوقها ، وأدنته إليه أوامرٌ أحكمت يدُ الإسلامِ عقودها ، وأكرمت ذمَّةُ الإيمانِ عهودها ، فأسكن بها التقى رويهما جسماً ، واستودع الهدى قلوبهما صدرأ ، وصارت كلمتاها متفتحتين وإن بعدت الديار ، ودعوتاهما مؤتلفتين وإن اختلف النجار ، وسقياهما من ماءٍ واحدٍ وإن تباين المحتدان ، ومصدرهما عن نميرٍ واحدٍ وإن تشعبَ الموردان ، ورتوعهما في رياضِ الملكوت ، ورجوعهما إلى موعدِ الجزاء الموقوت . وعلى أني لو وفيتُ هذه الأواخي حقها ، وأعطيتُ هذه الوسائلَ وفقها ، لكان السفرُ أقلَّ ما يقتضيه الدين لمشاهدةِ نعمةِ الله تعالى على الإسلامِ وأهله بمكانه ، وأدلةِ الحقِ على الكرمِ وذويه ببرهانه ، فان التكرمةَ في ذلك لو وُفرت عليه لكان لها موضعاً ، ولما يزيد عليها مجمعاً ، فكيف وهي مقسومةٌ بين أهلِ الملة ، وموزعةٌ على أعيان هذه النحلة ، إذ كان مكائدهُ - أدام الله تأييده - من عموم الشرفِ عليهم ، وانتشارِ الفضيلةِ فيهم موضعَ الدليلِ من إطلاقِ لسانِ المستدلِّ ، والبرهانِ من

إعلاء كلمة الخصم المدل . ويعلم الله ما ورد عليّ وعلى كافة من حضرني من
المسلمين . . . إلخ^(١) .

(١) تنمة ذلك قد ورد قبلاً، انظر الرسالة رقم : ٩ .

فهرست المصادر والمراجع

- ١ - المصادر التي تحتوي ترجمة الوزير المغربي وأخباره:
 - مجالس إيليا مطران نصيبين، نشر الأب لويس شيخو، مجلة المشرق (السنة ٢٠) ص ٣٣ - ٤٤، ١١٤ - ١٢٢، ٢٦٧ - ٢٧٢، ٣٦٦ - ٣٧٧، ٤٢٥ - ٤٣٤.
 - كتاب المجالس السبعة التي وقعت بين الوزير وبين مطران إيليا الذي في نصيبين، نسخة مكتبة برلين.
 - تاريخ المسبحي (- ٤٢٠) الورقة ٢٣٢ ب - ٢٣٥ / أ.
 - رسالة ابن القارح إلى أبي العلاء (حوالي ٤٢١) في رسالة الغفران (٥١ - ٥٨) تحقيق بنت الشاطيء، القاهرة ١٩٥٠؛ وفي رسائل البلغاء (القاهرة ١٩٤٦) ص: ٢٥٤ - ٢٧٩.
 - تمة اليتيمة للثعالبي (- ٤٢٩) ١: ٢٤ - ٢٥.
 - رجال النجاشي (- ٤٥٠) ٥٠ - ٥٥.
 - دمية القصر للباخرزي (- ٤٦٧) تحقيق عبد الفتاح محمد الحلوة، القاهرة، ١: ٩٤ وتحقيق محمد التونجي ١: ١١٥ - ١٢٠.
 - ذيل تجارب الأمم لأبي شجاع (- ٤٨٨) ٢٣٣ - ٢٣٨.
 - الاشارة إلى من نال الوزارة لابن الصيرفي (- ٥٤٢) تحقيق عبدالله مخلص، ٤٧.
 - اللخيرة في محاسن أهل الجزيرة لابن بسام (- ٥٤٢) تحقيق إحسان عباس، ٤: ٥٧٥ - ٥١٥.
 - ذيل تاريخ دمشق لابن القلانسي (- ٥٥٥) ٦١ - ٦٤.

- تهذيب تاريخ دمشق لابن عساكر (- ٥٧١) تهذيب عبدالقادر بدران، ٤: ٣١٢ - ٣١٤.
- المنتظم لابن الجوزي (- ٥٩٧) ط. حيدرآباد ٨: ٣٢.
- أخبار الدول المنقطعة لجمال الدين بن ظافر (- ٦١٣) تحقيق أندرية فريه، المعهد الفرنسي، القاهرة ١٩٧٢، ص: ٤٨ - ٥٠.
- معجم الأدباء لياقوت الحموي (- ٦٢٦) ط. مصر، ١٠: ٧٩ - ٩٠ ومختصره المسمى بغية الألباء من معجم الأدباء لأحمد بن علي التكريتي.
- الكامل في التاريخ لابن الأثير (- ٦٣٠) ط. صادر، ٩: ٣٢١، ٣٣١، ٣٣٥، ٣٦٢.
- مرآة الزمان لسبط ابن الجوزي (- ٦٥٤)، أحمد الثالث ٢٩٠٧ / ١٢، الورقة ٤٧ - ٤٩.
- إعتاب الكتاب لابن الأبار (- ٦٥٨) تحقيق صالح الأشر، ص: ٢٠٦ - ٢٠٧.
- بغية الطلب لابن العديم (- ٦٦٠) مصورة عن مخطوطة آيا صوفيا ٥: ١٤ - ٣٠، ٢: ٦٤ - ١٢٨: ٨.
- وفيات الأعيان لابن خلكان (- ٦٨١) تحقيق إحسان عباس، ٢: ١٧٢ - ١٧٧.
- نكت الوزراء للجاجرمي (القرن السابع) نسخة أحمد الثالث ١٩٢٩، الورقة ٥٧ / أ - ٥٨ / أ.
- المختصر في أخبار البشر لأبي الفدا (- ٧٣٢) ٢: ١٥٥.
- نهاية الأرب للنويري (- ٧٣٣) تحقيق محمد فوزي العنتيل، القاهرة ١٩٨٥، ٢٦: ٢٤٨.
- سير أعلام النبلاء للذهبي (- ٧٤٨) تحقيق شعيب الأرنؤوط ومحمد نعيم العرقسوسي بيروت ١٩٨٣، ١٧: ٣٩٤ - ٣٩٦.
- عبر الذهب (- ٧٤٨) ٣: ١٢٨.
- تمة المختصر لابن الوردي (- ٧٤٩) ١: ٥٠٧.
- الدرر المضية لابن أيبك الدواداري (أواسط القرن الثامن) تحقيق صلاح الدين المنجد، ٦: ٣٠٩ - ٣١٢.
- الوافي بالوفيات للصفدي (- ٧٦٤) تحقيق رمضان عبد التواب، ١٢: ٤٤٠ - ٤٤٦.
- مرآة الجنان لليافعي (- ٧٦٨) ٣: ٣٢.
- البداية والنهاية لابن كثير (- ٧٧٤) ١٢: ٢٣.
- تاريخ ابن خلدون (- ٨٠٨) ط. بولاق، ٤: ٤٧٣.
- العقد الثمين للفاسي المكي (- ٨٣٢) ٤: ٦٩ - ٧٥.

- لسان الميزان لابن حجر (- ٨٥٢) ٢: ٣٠١ - ٣٠٢.
- النجوم الزاهرة لابن تغري بردي (- ٨٧٤) ٤: ٢٦٦.
- طبقات المفسرين للداوودي (- ٩٤٥) تحقيق علي محمد عمر، القاهرة ١٩٧٢، ١٥٢: ١ - ١٥٥.
- شذرات الذهب لابن العماد (- ١٠٨٩) ٣: ٢١٠.
- روضات الجنات لمحمد باقر الخوانساري (- ١٣١٣) ط. طهران، ص: ٢٤٠.
- أعيان الشيعة لمحسن الأمين (- ١٣٧١) ٢٧: ٦ - ٢٧.

٢ - مصادر ومراجع أخرى للدراسة والتخريج:

- اتعاظ الحنفا للمقريزي، تحقيق جمال الدين الشيال، القاهرة ١٩٦٧.
- إحكام صنعة الكلام لابن عبدالغفور، تحقيق رضوان الداية، بيروت ١٩٦٦.
- أدب الخواص للوزير المغربي، تحقيق الشيخ حمد الجاسر، الرياض ١٩٨٠.
- الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني، مصر ١٣٢٣.
- الأفضليات لابن الصيرفي، تحقيق وليد قصاب وعبدالعزيز المانع، دمشق ١٩٨٢.
- الإمارة الطائفة في بلاد الشام للدكتور مصطفى الحيارى، عمان ١٩٧٧.
- البديع في نقد الشعر لأسامة بن منقذ، تحقيق أحمد أحمد بدوي، القاهرة.
- بين أبي العلاء المعري والوزير المغربي، لاحسان عباس، مجلة الفكر العربي (٢٥) ١٩٨٢.
- تاج العروس للزبيدي، القاهرة ١٣٠٦.
- تبصير المنتبه لابن حجر العسقلاني، تحقيق البجاوي والنجار، مصر ١٩٦٤.
- تجارب الأمم لمسكويه، القاهرة ١٩١٤.
- تحرير التحبير لابن أبي الأصعب، تحقيق حفي محمد شرف، القاهرة.
- التذكرة الحمدونية، ميكروفيلم رقم ١٢٣ بمعهد المخطوطات.
- التكملة لابن الأبار، القاهرة.
- تعريف القدماء بأبي العلاء، القاهرة ١٩٤٤.
- تكملة بروكلمان (بالألمانية).
- التنبيه والايضاح لابن بري، تحقيق عبد العليم الطحاوي، القاهرة ١٩٨٠ - ١٩٨١.
- جوهر الكنز لابن الأثير، تحقيق محمد زغلول سلام، الاسكندرية.
- خريدة القصر للعماد (قسم الشام) تحقيق شكري فيصل، دمشق ١٩٥٥ - ١٩٦٤.

- الدواوين من كتاب الخراج لقدامة، تحقيق مصطفى الحيارى، عمان ١٩٨٦.
- ديوان ابن نباتة السعدي، تحقيق عبدالأمير الطائي، بغداد ١٩٧٧.
- ديوان التهامي، تحقيق محمد عبدالرحمن الربيع، الرياض ١٩٨٢.
- ديوان المتنبي، تحقيق عبدالوهاب عزام، القاهرة ١٩٤٤.
- الذيل والتكملة لابن عبد الملك المراكشي (ج: ٨) تحقيق محمد بنشريفه، الرباط ١٩٨٤.
- ربيع الأبرار للزمخشري، تحقيق سليم النعيمي، بغداد ١٩٧٦.
- رسائل أبي العلاء المعري (ج: ١) تحقيق إحسان عباس، بيروت ١٩٨٢.
- رسائل أبي العلاء المعري، تحقيق مرغوليوث، اكسفورد ١٨٩٨.
- الريحان والريعان لابن خيرة المواعيني، نسخة الفاتح رقم ٣٩٠٩.
- ريحانة الألبا للخفاجي، تحقيق عبدالفتاح الحلو، القاهرة.
- سرور النفس للتيفاشي، تحقيق إحسان عباس، بيروت ١٩٨٠.
- سلك الدرر للمرادي، القاهرة ١٣٠١.
- سؤالات الحافظ السلفي، تحقيق مطاع الطرابيشي، دمشق ١٩٧٦.
- شرح مقامات الحريري للشريشي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٧٦.
- شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٥٩ - ١٩٦٣.
- شروح سقط الزند، ط. دار الكتب المصرية، ١٩٤٨.
- الشهاب الثاقب في ذم الخليل والصاحب للسيوطي، دمشق.
- الصاهل والشاحج للمعري، تحقيق بنت الشاطيء، القاهرة ١٩٧٥.
- طراز المجالس للخفاجي، مصر ١٢٨٤.
- عيون الأنباء لابن أبي أصيبعة، الوهبة بمصر ١٣٠٠.
- غاية النهاية لابن الجزري، تحقيق برجشتراسر، القاهرة ١٩٣٢ - ١٩٣٣.
- غرر الخصائص الواضحة للوطواط، بيروت.
- الغيث المسجم في شرح لامية العجم للصفدي، القاهرة ١٣٠٥ (بيروت ١٩٧٥).
- كناش الأمبروزيانا رقم ١٩ (في الفهرس القديم).
- لباب الآداب لأسامة بن منقذ، تحقيق أحمد محمد شاكر، القاهرة ١٩٣٥.
- اللزوميات للمعري، دار صادر، بيروت ١٩٦١.

- لسان العرب لابن منظور، دار صادر، بيروت .
- لمح الملح للحظيري .
- مجموعة ورام (تنبيه الخواطر ونزعة النواظر) بيروت ١٣٧٦ .
- المستطرف للإيشيهي، مصر ١٢٧٧ .
- المسلك السهل للإفراني، فاس ١٣٢٤ .
- مطالع البدور للغزولي، القاهرة ١٢٩٩ .
- معاهد التنصيص للعباسي، تحقيق محيي الدين عبد الحميد، القاهرة ١٩٤٧ .
- معجم الأدباء لياقوت، القاهرة ١٩٣٦ - ١٩٣٨ .
- معجم البلدان لياقوت (الطبعة الأوروبية) .
- المقفى للمقرئزي، ميكروفيلم رقم ٥١٠ بمعهد المخطوطات .
- المنازل والديار لأسامة، موسكو ١٩٦١ .
- الموسوعة الإسلامية (بالإنجليزية) مادة: ديوان .
- نشوار المحاضرة للتوخى، تحقيق عبود الشالجي، بيروت .
- نفع الطيب للمقري، تحقيق إحسان عباس، بيروت ١٩٦٨ .
- هداية العارفين للبغدادي، استانبول .
- الوافي بالوفيات للصفدي (٢٢) تحقيق رمزي بعلبكي .
- الوافي في نظم القوافي للرندي، مخطوطة الرباط رقم ١٧٣٠ .
- وفيات الأعيان لابن خلكان، تحقيق إحسان عباس، بيروت ١٩٦٨ - ١٩٧٢ .
- يتيمة الدهر للثعالبي، تحقيق محيي الدين عبد الحميد، القاهرة ١٣٧٥ - ١٣٧٧ .

٣ - مصادر اعتمدت في تحقيق الرسالة الأولى :

- ارشاد الساري للقسطلاني، بولاق ١٣٠٦ .
- الاستيعاب لابن عبد البر، تحقيق علي محمد البجاوي، القاهرة .
- أسد الغابة لابن الأثير، طهران ١٣٧٧ .
- الأصمعيات، تحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون، دار المعارف بمصر .
- الاكمال لابن ماكولا بعناية عبد الرحمن اليماني، حيدر أباد الدكن ١٩٦٢ - ١٩٦٦ .
- البحر المحيط لأبي حيان الجياني، القاهرة ١٣٢٩ .
- بغية الوعاة للسيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٦٤ .
- ثمار القلوب للثعالبي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٦٥ .
- الجمهرة لابن دريد، حيدر أباد الدكن ١٣٥١ .
- حلبة الكميت للنواجي، القاهرة ١٢٧٦ .

- الدرة الفاخرة لحمزة الأصبهاني، تحقيق عبد المجيد قطامش، القاهرة ١٩٧٢.
- ديوان الأعشى الكبير، تحقيق غويار، بيانة ١٩٢٧.
- ديوان أمية بن أبي الصلت، تحقيق عبد الحفيظ السطلي، دمشق ١٩٧٤.
- ديوان جران العود النميري، دار الكتب المصرية ١٩٣١.
- ديوان ذي الرمة، تحقيق عبد القدوس أبو صالح، دمشق ١٩٧٢.
- ديوان العجاج، تحقيق عبد الحفيظ السطلي، دمشق ١٩٧١.
- ديوان عمرو بن معديكرب، صنعة هاشم الطعان، بغداد.
- ديوان كثير عزة، تحقيق إحسان عباس، بيروت ١٩٧١.
- ديوان المزرد بن ضرار، تحقيق خليل إبراهيم العطية، بغداد ١٩٦٢.
- ديوان المعاني للعسكري، القاهرة ١٣٥٢.
- رسالة الطيف لبهاء الدين الأربلي، تحقيق عبدالله الجبوري، بغداد ١٩٦٨.
- شرح العيون لابن نباتة، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٦٤.
- شرح ديوان زهير لثعلب، دار الكتب المصرية ١٩٤٤.
- الشعر والشعراء لابن قتيبة، بيروت ١٩٦٤.
- الكامل للمبرد، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم والسيد شحاتة، القاهرة ١٩٥٦.
- الكشاف للزمخشري، القاهرة ١٩٦٨.
- لطائف اللطف للثعالبي، تحقيق عمر الأسعد، بيروت ١٩٨٠.
- مسند الامام أحمد، بيروت ١٩٦٩.
- المعاني الكبير لابن قتيبة، حيدر أباد الدكن ١٩٤٩.
- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي، صنعة عدد من المستشرقين، ليدن ١٩٣٦ - ١٩٦٩.
- معجم ما استعجم للبكري، تحقيق مصطفى السقا، القاهرة ١٩٤٥ - ١٩٤٩.
- مفاتيح العلوم للخوارزمي، القاهرة ١٣٤٢.
- المؤلف والمختلف للآمدي، نشر كرنكو، القاهرة.
- الوحشيات لأبي تمام، تحقيق عبد العزيز الميمني ومحمود محمد شاكر، القاهرة ١٩٦٣.

محتويات الكتاب

| | |
|--|-----|
| مقدمة | ٥ |
| ١ - سيرة الوزير المغربي | ٧ |
| ١ - نسبه - جده وأبوه | ٧ |
| ٢ - نشأته - بين الشام ومصر | ١٧ |
| ٣ - الثورة في الرملة | ٣٩ |
| ٤ - ابن الصديق في وقت الضيق | ٥٢ |
| ٥ - رحلة في المجهول - بعد الثورة - تقلب في وزارة إثر أخرى .. | ٥٤ |
| ٢ - شخصية الوزير المغربي | ٨٣ |
| ٣ - بعض مجالات اهتمامه | ٩٣ |
| ١ - شعره ونثره | ٩٣ |
| ٢ - النقد الأدبي | ٩٧ |
| ٣ - إعجاز القرآن | ٩٩ |
| ٤ - تفسير القرآن | ١٠٠ |
| ٥ - المنطق | ١٠٣ |
| ٦ - الطب | ١٠٤ |
| ٧ - السياسة | ١٠٥ |

| | |
|-----|--|
| ١٠٩ | ٤ - ما تبقى من شعره على حروف المعجم |
| ١٦٣ | ٥ - ما تبقى من رسائله وبعض آثاره الأخرى |
| ١٦٥ | ١ - رسالة له في الرد على من تحداه |
| ١٨٢ | ٢ - فصل له من رقعة في الرد على كتاب وصله |
| ١٨٣ | ٣ - من فصل له يصف الموصل |
| ١٨٥ | ٤ - فصل من رسالة |
| ١٨٥ | ٥ - رسالة إلى ذي السعادتين |
| ١٨٧ | ٦ - رسالة أخرى إلى ذي السعادتين وجوابه |
| ١٨٩ | ٧ - جوابه عن رد ذي السعادتين |
| ١٩٠ | ٨ - في باز للشريف أبي طاهر طار |
| ١٩٢ | ٩ - إلى مطران اليعاقبة حين اعتنق الإسلام |
| ١٩٣ | ١٠ - فصل من رسالة أخرى |
| ١٩٣ | ١١ - رقعة في فتح |
| ١٩٤ | ١٢ - فصل له |
| ١٩٥ | ١٣ - رسالة إلى أبي العلاء وأخيه |
| ١٩٨ | ١٤ - رسالة إلى السلة القادرية |
| ٢٠٠ | ١٥ - خطبة له بين يدي الحاكم |
| ٢٠٢ | ١٦ - رسالة في السياسة |
| ٢١٤ | ١٧ - ٢٦ - مقطعات من رسائله وأقواله |
| ٢١٩ | نصوص من كتابه أدب الخواص |
| ٢٢٧ | نصوص من كتابه المأثور في ملح الخدور |
| ٢٣٤ | تذييل |
| ٢٤٣ | فهرست المصادر والمراجع |
| ٢٤٩ | محتويات الكتاب |

١٢١
 صلحها ما جرى في روز اربعه من شهر رمضان سنة ١١٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني سنة ١١٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني سنة ١١٠٠ هـ

تقبل ابناها وتسمى شرايتها وتسمى اباها هاله الدار جيرة هـ تدبر ذنباها بلديس جلهوها وما سبقت من ذنباها فوالا كبر
 كذا الكفر من قبل ذلك بظلمها وايرافها تار في الزور ففقدت هـ وكان لشبيحة امره الاطمان على عمل قوم لوط فكان
 يرسل الى الغلام من ابنا الملوك فيقع عليهم في مشربته له قد ضيعا لذلك لئلا يملك بعد ذلك لم يطلع
 في مشربته تلك الحزن به ومن حضر من جنود هـ قد اخذ مشواكنا فحمله في فيه اي ليحلم انه قد فرغ
 منه حتى بعث الى روضة ذي نوان من تبار اشعراي جستان وكان شيئا ضيقا اجين قبل جستان ثوبت
 غلاما جلا وتسمى اديه وعقل فلما اتت سوله جرف ما يريد هـ فاخذ سكيناً جرد به الطيفا فحماه بين
 قدمه ونجيه ثم اتاه فلما اكل معه وثق اليه فوانسه ذو نوان فوجاه حتى قتله ثم حزن راسه فوضعه
 في الكوة التي كان يترن منها ووسع مستواك في فيه ثم خرج على الناس فقالوا له ذو نوان انزلت
 ثباته فقال نزل لغناش استرطبان ذو نوان استرطبان لا باس فنظروا الى الكوة فلما دارا
 لشبيحة مقطوع فخر جوهري اثر ذي نوان حتى اذ ركوه فقالوا اما ينبغي ان يملكنا غيرك اذ ارجنا
 في ملكه نعمانه ويجوز ان يباين اهل دين عيسى بن مريم على الانييل اهل فضل واستقامة من اهل
 دينهم لهم والاش يقال له جبرائيل من الشام وكان موقع اصل ذلك الدين بجزان وهي واسطارت من الغرب
 في ذلك الزمان واهلها وشايد البري كملها اهل اوثان يعبدونها واذ ذلك ان رجلا من بني اهل ذلك الدين
 يقال له قميون وقع بين اظهريه فحمله عليه فلما اذوا به اشد او وقع النصارى بجزان قال ابن
 اسحق فحدثني المعتزة بن ابي لهب مولى الاخفش عن وهب بن منبه البجلي انه حدثهم ان موقع ذلك الدين
 بجزان كان ان رجلا من بني اهل دين عيسى بن مريم عليه السلام يقال له قميون وكان رجلا صالحا
 مجتهدا اذ اذ في الدنيا حجاب الرجوة وكان شايئا بين من الفري لا يعرف بقية الاخرج منها الى
 قريش ولا يعرف بها وكان لا يصل الا من كتب يديه وكان يات بعمل الطين وكان يحفر الاخد فلما
 كان يوم الاحد لم يعمل فيه شيئا وخرج الى فلاة من الارض يلقى بها حتى يسيء كل وكان في قرية من قريش
 يعمل عمله ذلك مستخفا فظن لشايه دخل من اهلها يقال له طهال فاجبه صبا لاجل شايه شايه
 قبله فكان يبيح حيث ذهب ولا يعطى له فميمون حتى خرج من في يوم الاحد الى فلاة من الارض
 كما كان يتبع وقد ابيح صالح وقيمون لا يدرون فظن صالح انه منظر العين مستخفا منه لا ليت ان يعلم
 بما هو قائم فميمون يلقى فيها هو يظن اذ اقبل نحوه التبين الحية ذلك الذي من الشبيحة فلما اها فميمون
 يقول فلم يلقه اليه واول ما حاله موله يلزم ما اصابها فها عليه فعمل هولته فصرخ يا فميمون التبين قد اقبل
 قد راي مكانه فقال له يا قميون تعرف والله اني ما اجدت شيئا قط جبرك وقد اريدت جبرك والكنية
 هي كحيث كنت قال ما شئت اجري سكتا ترى فان جلت لك تقوى عليه فيج طر مد صالح وقد جلا اهل القرية
 ولم يظنوا ليش هو وكان اذا اطلجا العذبة الكفر قاله فاشفي واذا اذوا الى اجديه ثم لم ياتوه وكان رجل
 من اهل القرية ايم شريه فقال عين شين قميون فيقول له انه لا ياتي اجدا ادهاه ولكنة رجل يعمل

نموذج من خط الوزير المغربي

اصحابه الى ابيهم بطريقه

في دينهم وخرج اليهود ان مضاجعها في اعيانها متقلد بها حتى حصر الناب عند حرجها الذي يخرج منه خرجت النار اليهم فلما اقبلت لهم هرجاء واغصها فهاذ بها فخرتهم من جحرهم من الناس والمنوم بالصبر لها فصرروا حتى غشيتهم فاصكبت الاوثان وما قوت برامعها ومن جعل ذلك من رجال جهير وخرج اليهود بمضاجعها في اعيانها فصرها فاصكبت عندهم ذلك حتى اقبلت منه فهاذ بها فكان اصل اليهودية باليمن قال ابن اسحق قد جدي في حديث ان العرب من حرج من حرج انما اتبعوا النار ليردوها وقالوا من رددناها فوالى ياليتي فدنا منها رجال جهير باوثانهم ليوردوها فذبت منهم لتاصلمهم وجردوا منها ما لم يستطيعوا ردها ودنا منها اليهود ان يعيد ذلك وجعلوا يتلون التوراة وتكس حتى رددوا اليها الذي خرجت منه فاصكبت عندهم حتى اقبلت منها فهاذ بها فكان قال ابن اسحق وكان ربا من بني النضر يعظموهم ويحبون عندهم ويكفون منه اذ كانوا على بن كعب فقال لليهود ان ليج انما هو شيطان يعتمهم بذلك فقل بيننا وبينه قال فتأثمكوا به فاستخبرنا منه في ما يريد من اهل اليمن فكانت سود قد اجابته فهاذ بها اقبلت فبقايا اليوم كما ذكر لي بها اثنان الدماء التي كانت تهر ان جيلها فلما اهلك ابي حسان ابن بيان استعير ابي كريب شاة باهل اليمن يريد ان يطأ بهو ارض العرب والارض الايام حتى اذ كانوا ببعض ارض اليمن اتي قال ابن هشام بالبصرة في ما ذكر لي بعض اهل العلم كرهت جهير وقبائل اليمن ان تسيروا معذوا وادوا التي جعة الى بلادهم واهلهم فكلوا اكله يقال له جهير وكان معية في جيشه فكلوا له اقل احاك حسان وملكك علينا وترجع بنا الى بلادنا فاجابهم فاجمعوا على ذلك الاذون عيين

الجهيرين فانه نهاره عين ذلك فلم يقبل منه فقالت ذوت عيين

الامن شري شهر اسود سعيد من بيت قريز عيين فله ما جهير غدرت وحانت فمجردة لاله لذي رعين

شوكها في ربيعة وحكم عليها ثواني بها جهير اذ قال له شعبي هذا الكتاب عنك ففعل لم قتل جهير واهله حسان ورجع من حجة الى اليمن فقال رجل من جهير

لا عينا الربوي واتي مثل حسان قتيلا في ثالف للاجشاب

قتلته فقاويل حسة العيش عداة قالوا لئيب لسباب

ميتكم جهيرنا وحيكم ورجلنا وكم لكم ان باسباب

لئيب لئيب قال لباش لباش بلغة جهير قال ابن هشام ويروى لئيب لئيب لئيب فلما اقبلت

كرب بنان اليمن منع منه النوم وشلط عليه التهر فلما جهير لزيدة سأل الاطباء والجزاة من الكهان والادوية عما به فقال له قابل منهم انه والله ما قتل رجل قط احاه او ذكر جهير بعضا على مثل ما قتل لخال عليه الاذهن نوهد وشلط عليه التهر فلما قيل له ذلك جعل يقول كل من امن بقتل اخيه حسان من اشرف اليمن حتى طلعت الى ذي رعين فقال له ذو رعين ان لي عبيدك براهة قال وما هي قال الكتاب الذي دفع اليك فلما خرجت اذ

فيه البيان فتركة وراى انه قد نصه وهداه عنده فخرج امرؤ جهير عند ذلك ونفر قوله فميت عليهم ورجل من جهير لم يكن من يروي المملكة يقال له لسيعة يوف ذوشارة فقتل جهيرهم وعشيرته اهل مكة ثم

طريق

جاء

الشيء

جاء

جاء

جاء

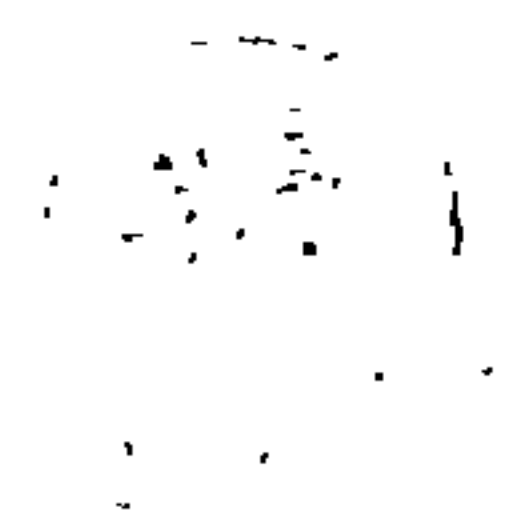
جاء

جاء

نموذج من خط الوزير المغربي

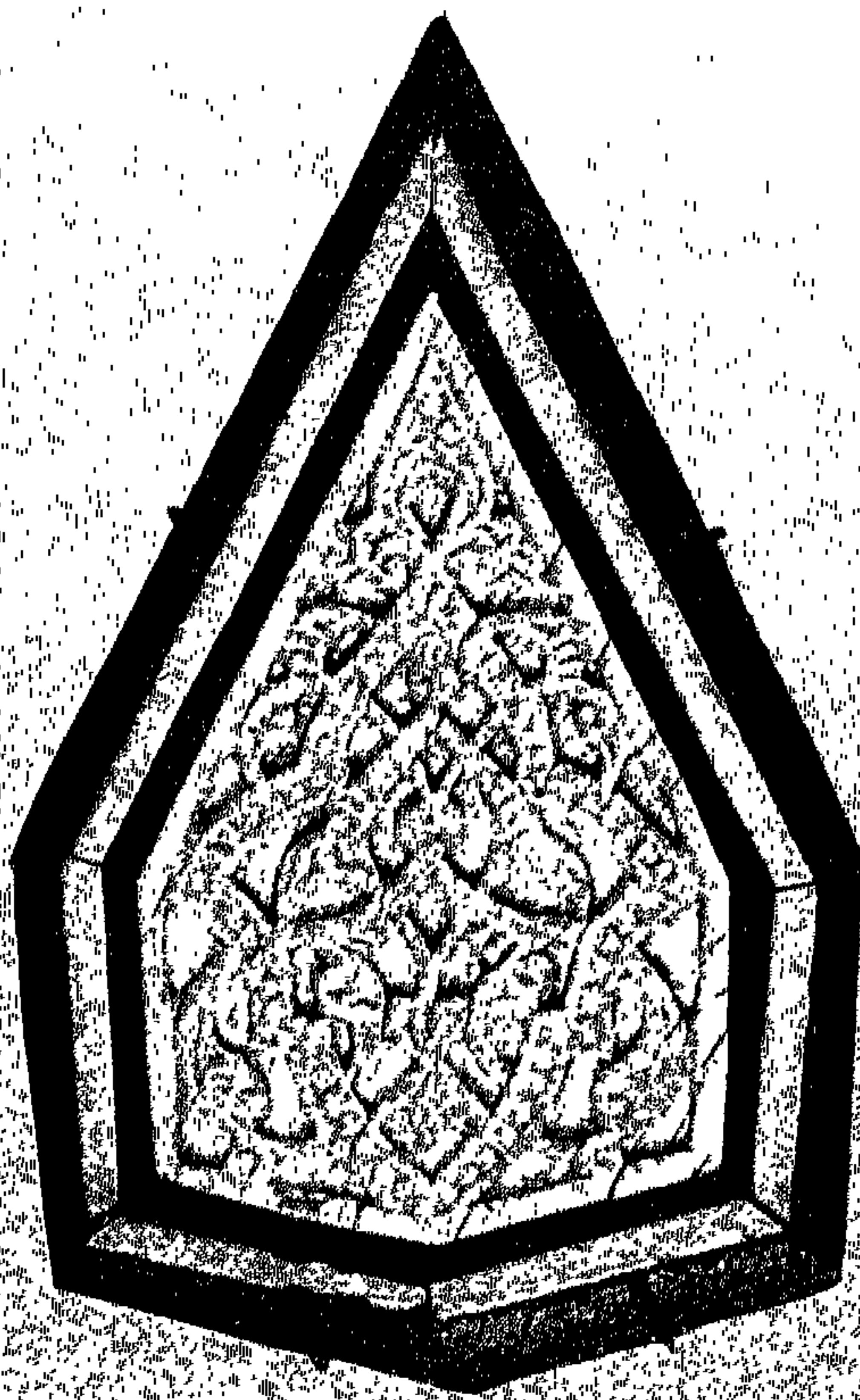
اصحابه الى ابيهم بطريقه

اصحابه الى ابيهم بطريقه



General Organization Of the Alexandria
University Library (GOAL)

بمكتبة الإسكندرية



المصدر: دار الشروق للنشر والتوزيع

عمان الأردن

التوزيع: المركز العربي لتوزيع المطبوعات

عمان الأردن